

TIGHT BINDING BOOK

# **brown book**

UNIVERSAL  
LIBRARY

**OU\_206231**

UNIVERSAL  
LIBRARY



# Osmania University Library

Accession No. 73777

should be returned on or before the date last marked below

---



# సిద్ధాంత కల్పవర్తి

మూలము

శ్రీ సదాశివేంద్ర సరస్వతీ స్వామి

ఆనువాదము

శ్రీ చిట్ట పురుషోత్తమ సోమయాజీ శర్మ

సాదన గ్రంథమండలి. తెనాలి.

హక్కులు అనువాదకులవి

విరోధి విజయ దశమి  
తొలి ముద్రణ 1000 కాపీలు

కల్యాణి ప్రెస్ తెనాలి—9-49

## ప్రతిక

“ ఏకః స్వాదు సభుండేత” యను నానుడి ననుసరించి మన పూర్వులు పరిపూర్ణతను తామందగుటయేగాక సద్దానిని తోటి సోదరులకు సమైత మందజేయుట ముఖ్యకర్తవ్యమని చెలిసిన విద్యా పరుషులు. సర్వోత్తముఖమగు నాపూర్ణత నొంద మన ప్రాచ్యదేశము తత్తరములనుండి కృషిజేసి చున్నింట సౌష్ఠ్యము నొందియున్నది. అయినను బాశ్చర్యము మాత్ర మీప్రాచ్యఖండివాసుల యాధ్యాత్మిక తత్వ విషయములకుఁ జూచు నుద్వేగమును వాని చరితములను మాత్రమే జూగఁగొని కొనియాడుచుండిరి.

మాక్స్ముల్లర్ మాహాతమ్యము 1842వ సంవత్సరమున క్రొబిట్జి దత్త విద్యాలయమున నుపన్యసింపుచు ని హిందూ దేశమును —

“ If I were asked under what sky the human mind has most fully developed of it's choicest gifts, has most deeply founded over the greatest problems of life, and has found solutions of some of them which well deserve the attention of those who have studied Plato and Kant I should point to India. ”

అని కొనియాడెను.

ఆధ్యాత్మిక తత్వములగుండు దిరుగాడు వార లీహిందూ దేశ ముందు ముగిదంజ లిడెనని గుర్తించునట్లు రాజ కీయాది విషయముల వీరివిహారములు సలుపు దత్వవేత్త లుందు నైత మీహిందూ దేశమునందే విజయ పతాకము



లెగిరెనని తెలియునురనుట యావంతయు నతిశయోక్తి గాక  
సహజోక్తి యై యొప్పును. అంతరాజీయ నాయకుడో యనఁ  
జెల్లు భారతప్రధాని నెఱుఘావంశితు డందుల కి కాలపు  
గురుతు తునఁ.

అటు మనపురుషు లనేక నేలఁ పత్తెరమాలకు  
పూర్వమే సేపిన యమాల్యమగు శ్రమియు సంస్కృతమను  
భద్రపేక్షియు దిమిడి యుండుట నాపేక్షికు చెగునను,  
యందలితత్త్వములరయను వెలియును గొండ కాభాషనమృతి  
భాషయగును. మరికొంద యాముకులు మునుకులవలె  
దోప విన నేవగింతురు. ఎవడేని తొకజీవి ప్రాణప్రయాణ  
సమయమున నుండేనేని యాతని ముఖ్యబంధువు లంతకును  
యాశలు తీతక వాని వాని యుజ్జ్వలమునలై వ్యయప్రయాస  
ములకును నెఱవక యలినంరభమునఁ గృషి చేయుదురు.  
ప్రాతినేశికులు మాత్ర నూజీవిని చిరమృతుడని దృఢవిశ్వాస  
మునఁ బలుకుచుందురు. నీల? యుదటివర్గమువారి కాజీవియొ  
డనురాగమును, రెండవ వర్గము వారికి యనురాగము  
లేకుండుటయు నిందుకు సిద్ధములుగా నుండ నోప్పును.  
ఆజీవి యవసాన మీయుభయ వర్గముల వారి యనురాగా  
ననురాగవశము గాకఁ గాల పరతంత్రమై యుండునని యిది  
వర్గమాల వారును, చిట్ల తెల్లముగఁ దెలిసిన తత్త్వ శ్రేణి.  
వారినిర్ణయమున కటనిటు జరుగునెడ నాతత్త్వమును వారిరు  
వురు నెలుఁగెత్తి వివరింతురు. ఇటు సంస్కృతభాషా మృత  
వాదులును, దక్షిణతులును నిర్వివాదముగ నెద్దానినిఁ జదువ  
వలె ననుటయు నొకవింత.

ఒక వాఙ్మయమునందలి యంశములను ఖోక వాఙ్మయమునకుఁ దోడ్పెట్టుట, యట్టి యుద్యమమాలగు దానితేజనవారలని పేరొందిన యనువాదకులకు నైత మంత సులభసాధ్యము నొప్పును. భాష శేషమొగించు జనులు నివసించు నేతకాలాది సన్నిత విధానమును వ్యక్తిగతములగు మానసవృత్తుల గాఢారముగఁ గొని యందుఁబంచునది. అందున నొక్కొక్కభాషకుఁ దెలిసఁ దెలిసఁ Idioms and phrase మొదలగు వాఙ్విచిత్రాణ విధానముల నా యాభాషలకు బ్రత్యేకములు. వైదికకాలాది సన్నితము నొందలగునవి యెల్లదేశములం దెల్లవేళ్ల నొకే తీరున నుపయోగింపఁ కావు. కాన భాషల ప్రాధియను నున్న గాఢారణముగఁ గాక నొక్కొక్కతీరున నుండును. అందుఁ గాత్రమున గొన్నియంశములను భాష నెల్లడింప నేరదనలేము. ఒకయంశము నొక్కభాష యేతీరున నెల్లడించునో యదీతీరున ఛామోతని మా యంశమును నెల్లడింపఁ జాలదనిమాత్రము నిర్వచింకముగాఁ జెప్పఁజాలు గలము. భాష కొన్నియంశములే నెల్లడింపఁజేదన్నను—

జాలు, చెడుకు, జెల్లము మొదలగునవి తినునాహార మనము దెలియు సూక్ష్మభేదములను — అట్లునుట మానస కులమునకుఁ గాని యది యుపయోగించు ననంతములగు భాషలకుఁ గాని కొంతఁగనుఁ దేజాలను. మనభాషలు నెల్లడింపఁ జాలకుండుటకేమి? మన భాషలకన్నిటికిని మూలభూతమై మూర్తిభవించిన చతురాసను చేరితలఁచునంతనే కనురెప్పపాటు కాలమునఁ జిత్రవిచిత్రములగు నుల్లోకములనుఁ బ్రసవింపఁ జాలిన తల్లి వాగ్దేవియుఁ దై మధుర భేదములనుఁ

దాగుర్తించుచు, దానిం చెలుప, జాలిన పదమును, గననేరక  
దిక్కుదిక్కుల, జూచునని మనకు, దెలియుని విషయమా !

ఇది యిట్టులుండ భారతీయ సంస్కృతియను పెన్నిధిని  
సంస్కృతమను భద్రపేటికతోడన వారసులగు మనకండ,  
జేసిన బూర్వులు నిరుపమాన మగు బూర్ణతను తామంది  
యితరులకు నందఃజేసిరనుట జగదేకవిధితము. ఆపెన్నిధిని  
సంపూర్ణసారముతో నేభాషకైన, గొనిపోవుట దుష్కరము.  
అటు గొనిపోవుట సుకరమగు నేని యాభాషావిషయమున  
నిపుడు బయల్పడలిన — మృతభాష, కాదు — అను వివా  
దమున కేమాత్రము తావుండదు. ఎన్నియో శతాబ్దములకు,  
బూర్వమే దివంగతయి యుండెడిది. ఇంతకు నిప్పు డావివాద  
విషయ మీయనువాదకులను నాడీనిదాననిపుణుల నిర్ణయ  
మున, దేవలసియన్నది.

“ప్రకృత సిద్ధాంత కల్పవల్లి యను గ్రంథమున కను  
వాదకులు శ్రీ శర్మగా రావైద్యమున సిద్ధహస్తు లను సంశి  
మును నిర్ణయించు చాతుర్యము భాతకవర్గమునకు, గాక  
ప్రత్యేక వ్యక్తులకుండ, జాలదు. ఈ మూల గ్రంథము  
రచియించిన గుడాశివేంద్ర సరస్వతి — సదాశివ బ్రహ్మేంద్ర  
సరస్వతి యను నభిధానాంతరము, గూడ, గలవాడని వేదాంత  
విద్యాసారంగతులయాశయము. ఇతఁడును వేదాంతశాస్త్రము  
నందలి ప్రణేతల సంప్రదాయము లనుసరించి — అన — సమ  
న్వయావిరోధ సాధనాఫలముల, దెలుపు నాలుగుస్తబకముల  
సీగంధశరీరమును నిర్మించెను. ఆశరీరశోభయు నారాశ్రవృత్త  
మున సలరారుచు విద్వన్మనోరంజకమగుట నని చవి, బాడ

వలయునే గాని వర్తింపవలసిగాదు. ఇందుఁ బ్రథమస్తబకమున 116 శ్లోకములును, ద్వితీయ స్తబకమున 52 శ్లోకములును; ద్వితీయ స్తబకమున 23 శ్లోకములును, జతుర్థ స్తబకమున 18 శ్లోకములును — గలసి రెండువందల షడునాలుగు శ్లోకములు గలవు. ఈమూలకర్తయు (కాలపురీతి యని నోచెడిని.) దన యార్యులనెల్లఁ గేసరివల్ల యు వివరణమున నలంకరించుట గ్రంథశరీరశోభము స్పృగుణితము శారదీకౌముదివలె సర్వజన ముదా సహ నుయి దశ దిశల మన్ననల నొందు చున్నది. ఇట్లయ్యుచు మూలభాషనోని మాధుర్యమునందఁ జాలక యంధులొనఁ జెల్లు వాకిని యుదలి మాధుర్యమును దన యనువాదమును నీకాయవ మూలమునఁ బాఠించు నీశరద్గారి లోకోపకార పరామర్శ లోక స్తుత్యము.

ఏ రీ యనువాదమున మూలకర్త (సదాశివ బ్రహ్మేంద్రుని) వివరణమున నుండు విశేష విషయములను సైతము తాత్పర్యమునో సంగ్రహించి తేటతెల్లముగ వెలువరించి రనుట కీ గ్రంథములోని తొలివాదముగు విధి వాదమునుఁ

చిహ్నము జూచు. ద్వితీయస్తబకములోని శ్రుతిప్రత్యక్షముల యుప జీవ్యోప జీవిక భావ నిరూపణయం దవచ్చేదాది మీమాంసా న్యాయము లనువాదక దృక్పథమున బడకుండుట యనువాదమున కే మాత్రమును బల్బజ భావము నొన గూర్చకాలదు. నేదాంతశాస్త్రమునకుఁ బట్టుకొన్న యనందగు జీవస్వరూప నిరూపణలోని బింబప్రతిబింబ వాదము — అవచ్చేదవాదము — జీవైకత్వనానాత్వవాదము, పృథ్వినిర్గమనావశ్యకతావాదము, కర్మలకుఁ బరంపరయా మోక్ష సాధనత్వ

వాదము, నిర్గుణాశ్రీసాసనావాదము, అందునను బైజెప్తీన  
వాని కెల్ల జీవాత్మతో యనఁ జెల్లు శాఖాపరోక్ష వాదము  
మొదలగు వానిఁ దేటతెల్లముగఁ తెలుపుట నా భాషా ముఖ  
మున వేదాంత తత్త్వ ముగఁ గోనువారి కింతింత యన రాని  
సాహాయ్యము నీ యనువాద మిచ్చు నుటయం దినుమగిత  
యును సందియము లేదు.

సదాశివ బ్రహ్మాండ సరస్వతి దక్షిణ దేశమందలి  
కరూరు పట్టణముందుండెనని సాంప్రదాయమునఁ బ్రతీతి.  
ఇతఁడు రాజయోగలఁ దగ్గఁగ నున్నఁడు. ఇతని గ్రంథముల  
యందు బ్రహ్మసూత్రవృత్తి, శాఖిక భాష్యాభావగణికి  
మిక్కిలి యుపకారకము. ఇతని యాత్మవిద్యా పరిణామ  
మొదలగు నితర గ్రంథములును శ్రీనరసాచార్యుని యనువా  
దముల యవలంబించున నాంధ్రభాషా యోమా నుండిఁ జూడఁ  
మఱుతై వెలుఁగొందఁ గలవని యాశించు లోక వ కృతార్థము  
గాదు. సదాశివేంద్రులు సిద్ధాంత కల్పనలయందు దనేసల  
నుదాహరించుచు వారిగ్రంథనామములనే "తత్త్వసంధికారులు,  
తత్త్వనిర్ణయకారులు" ననుచు బేర్చును. బాడ నాగ్రంథమున  
యందలి యర్థగాంభీర్యమే వారి యాదర పాత్రులగుట  
నిక్కము. ఇప్పట్లున నేకాక విశేషమేనున నాచ్యస్తబకము  
లోని జగత్కారణత్వ వాదమునఁ దత్త్వ నిర్ణయ కారులనుఁ  
బేర్కొనుట. ఆగ్రంథ సూత్రాభిధానము "పరార్థ తత్త్వ  
నిర్ణయము." ఇది యానందానుభవునికృతి. ఈగ్రంథగాంభీర్య  
మందలి యంతిమ "పరార్థ తత్త్వ నిర్ణయః పరి పక్షాతి  
శాతనః శ్రేయోహర్మ్యగురుక్షాణాం దత్తహస్తావలంబినః"

అను శ్లోకమును జదువ విశద మగును. వీరిని చిత్తుఖముని  
తన తత్త్వ ప్రదీపికా గ్రంథమున బయిపూరు లుదహరించిరి.  
“న్యాయరత్నదీపావళి” యను వేదాంత ప్రకరణ గ్రంథము  
సైత మీయూహనానుభవునిచే. ఇందువిషయము నాలుగైదు  
వత్సరములుగఁ గృషిజేయుచున్నను కాలప్రభావ మట్టిదగుట  
నేటికిని కీర్తికృతి నొక్కదానినైనను వెలువరింపజేసిరి. వెలు  
వరింప భాగ్యమగుటని సచిర కాలమున న్యాయరత్నదీపావళి  
గోచరునిగ నానందానుభవుని పారకవర్గమున కందజేయుదును.

ఇది శ్రీ శ. విద్యారణ్యుని భాగవద్విమర్శనానుభవ  
సంకలమున “మాయాబ్రహ్మచ షిశోపాదానం శ్రుతిత  
త్త్వము” మాయాబ్రహ్మభేద భేద కారణమనిరి. ఈ కార  
ణత్వనాదివిషయ భాగవతము లోని వ్యాసతాత్పర్యముతో నెట్లెక్కి  
భవించుచున్నదో చాగికులే గ్రహింతురు.

భాగవతము, దశమస్కంధము, ఉత్తరార్థము శ్రుతి  
గీతలు : ౧౧ వస్త్ర శ్లో. ౩1—

“న ఘటత ఉద్భవః ప్రకృతిపూరుషయో రజయోః  
ఉభయమునా భవ స్త్యనుభవో” జలబుద్బుదవత్.”

శ్రీకరీయవ్యాఖ్యాన : కేవలము గాలిగాని కేవలము నీరుగాని  
బుడగలు సంకురింపఁ జేయఁజాలక వాయు జలయగళమే బుడ  
గల నుద్భవించఁ జేయునటుల బ్రకృతి పూరుషద్వంద్వమే జగ  
దేతువనెను. వ్యాసుని తాత్పర్య మద్వైతమే యనునది  
యోగసూత్రానువాద మందలి నాముఖబంధమున సవిమ  
ర్శముఁ దెలిపి యుంటిని.

ఇట్ల నేఁ జెప్పఁజూచిన యంశము లెన్నియోయున్నను సదాశివుని స్మరియింప సాధనగ్రంథమండలివారు నాకొసంగిన బరాత్ ప్ర మగు నీ ముఖబంధ మను సదవకాశమున నా కృత జ్ఞాతఁ జూపుదుఁ బై మండలియం దంతర్యామి వలె నుండ శ్రీ సూర్యప్రకాశ శాస్త్రీఁ జరాచరాంతర్యామి యగు బరమేశ్వరుఁడు ప్రోత్సహించుఁ గాత మని విరమింతును.

జేహంతాలంకార, శిరోమణి

కె. దక్షిణామూర్తి బి. ఏ., బి. ఓ. యల్.

Prof. Head of Dept. (Advita)

శ్రీ వేంకటేశ్వర ఓరియంటల్ కాలేజి

తరువతి : 4\_9\_49

—

ప్రథమ స్తబకము	1
ద్వితీయ స్తబకము	26
తృతీయ స్తబకము	40
చతుర్థ స్తబకము	48

# సిద్ధాంత కల్పవల్లి

## ప్రథమ స్తంభము

### ౧ విధి వాదము

బ్రహ్మజ్ఞాన చేయుటకు సాధనచతుష్టయ సంపత్తితో కూడుకొనిన వానికి, బ్రహ్మసూత్రములలో మొదటి సూత్రమగు 'అథాత్మబ్రహ్మ జ్ఞానా' అను సూత్రమునకు విషయమగు 'ఆత్మా వారే ద్విష్టవశ్యశ్శ్రోతవ్యోమంతవ్యోనిదిధ్యాసితవ్యః' అను శ్రుతియందు విధింపబడిన విధి యెట్టిది? యని విచారింపబడుచున్నది.

విధి మూడు విధములు:— ఆపూర్వవిధి, నియమ విధి, పరిసంఖ్యా విధి యని. అందు ఆపూర్వవిధి యనగా— వాక్యప్రమాణ భిన్నములగు ప్రమాణములచే ప్రాప్తించని దానిని సరియజేయునది. ఎట్లన— 'వీహీన్ ప్రోక్షతి' అను వాక్యమునందు ధాన్యముపై మంత్ర పూత మైన యుదకము చల్లుట కేవలవేదవాక్య ప్రాప్త మగుటవలన ఆపూర్వ విధి యని చెప్పబడును.

నియమవిధి యనగా — ఇతర సాధనములచే గూడ సాధింపదగిన దానిని ఇట్లే చేయవలయునని నియమించుట. ఎట్లన, ధాన్యమును గోళుచే యొలిచిగూడ తండులములను సంపాదించ వచ్చును. కాని వైదిక కార్యములందు ధాన్యములను దంచితో తండులములను సంపాదించవలెనని నియమం



చుటకు నియమవిధియని పేరు. పరిసంఖ్యా విధి యనగా — యొక్క-మారు ప్రాప్తించిన కెందు కృత్యములలో సామర్థ్యాతిశయమునుబట్టి యాచరింపజేయునది. ఎట్లన — అన్నిచయనమునందు ఏకకాలమునందు ప్రాప్తించిన యశ్వగర్దభరశనములలో దేనిని ముందు గ్రహింప వలె నను విషయమున అశ్వరిశనా గ్రహణ వాక్యముచే గర్దభరశనా గ్రహణము శ్రోసిపుచ్చుటకు పరిసంఖ్యావిధి యని పేరు. సర్వజాతు భక్షణము ప్రాప్తించినపుడు 'పంచపంచనఖాభక్ష్యా' అను వాక్యముచే నైదుగోళ్ళుగల యైదుజంతువులు మాత్రమే భక్షింపదగినవను వాక్యముచే నిలిరి జంతు భక్షణమును శ్రోసిపుచ్చుట పరిసంఖ్యావిధి యని చెప్పబడుచున్నది. కావున బ్రహ్మవిచారణ యందలి విధి యెట్టిదో విచారించవలెను.

ఈవిషయమున ప్రకటార్థకారులు, బ్రహ్మపరోక్షజ్ఞాన కారణముగ శ్రవణము విధి పబడకుండుటవలనను, శ్రవణాదుల నాచరింపని వామదేవాదులు జ్ఞానులుగా చెప్పబడియుండుట వలనను, శ్రవణమొక్కటియే పనిదగిన వస్తువాత్మాత్మారమునకు కారణమను సామాన్య నియమము కర్మకాండ యందలి శ్రవణమునందు కుదరదు. గావునను, నిచ్చట విధి యని సచించిరి. వివరణచాతుర్యము ప్రకటార్థకారుల మతము సంగీకరింపలేదు. ఏలనన శ్రవణ మపరోక్షజ్ఞానమునకు పరంపరా కారణమగుట వలన పక్షప్రాప్తము. జన్మాంతరమందు చేయబడిన శ్రవణము ఈజన్మయందలి జ్ఞాన కారణమగుటచేతను, మనోనియమనాదులచే మేధావంతులు శాబ్దజ్ఞానము నొసంగు గ్రంథములను గుర్వక్షేప లేకయే విచారించినను మందమతు

లగువారికిఁ గూనివిధి యవసరముగాన యుచ్చట విధియని చెప్పిరి. కొందరు శబ్దమువల్ల సందేహరహితమైన పరోక్షజ్ఞానమే గలుగును. తదుపరి మనసాది సాధనలచే యపరోక్షజ్ఞానము విధురునికి (భార్యారహితునికి) భావనాతీతముగా శ్రీ సాక్షాత్కారము వలె గలుగును. కావున నిచ్చనియమవిధియే గ్రహింపదగినదిదనిరి.

మరికొందరు యాత్మ సాక్షాత్కారమునకు పరిశుద్ధమైన మనస్సు యవసరమనియు, శబ్దమువల్ల పరోక్షజ్ఞానము మాత్రమే గలుగుననియు, గాన శబ్దజ్ఞానము సంపాదించుటకు శ్రవణము నియమింపబడుచున్నది. కావున నియమవిధియే గ్రహింపదగిన దనిరి.

నేరొక కొందరు, ఆత్మసాక్షాత్కారమునకు మనస్సు కారణమైన కావచ్చును. కాని ప్రకాశమానమగు యాత్మ నిషయమున యారోపితమగు యజ్ఞాన నివారకమగు శాస్త్రముండగా దానిశ్రవణము సాక్షాత్కారమునకు సహాయకముగును. గాంధర్వశాస్త్రము వజ్రాది ధ్వనుల సంబంధమగు యజ్ఞానమును బోగొట్టి శ్రోత్రమునకు సహాయముచేసినట్లు. కాని 'ద్రష్టవ్య శ్రోతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః' అనుశ్రుతిదర్శనము నుద్దేశించి శ్రవణమును విధించుటవలనను, సాక్షాత్కారముకు సాధనమగు మనస్సునకు సహాయకారిగా శ్రవణము నియమింపబడుచున్నది గావున నియమవిధియే యని చెప్పిరి.

సంక్షేపాచార్యులు, శ్రవణ మనగా విచారించబడిన దాంత వాక్యముల జ్ఞానరూపముకాదు. జ్ఞానము విధింప

బడునది కాదు. ఊహాపాపము గు మానసక్రియ. అది పరోక్షాది జ్ఞానము నీయజాలదు. ప్రమాణజన్యమైనది. కావున వేదాంత గాక్ష్యముల తాత్పర్యమును నిర్ణయించి తాత్పర్యగోచర మగు 'మాది పురుషాపరాధముల బోగొట్టుటకు శ్రవణము నియమపబడుట నియమవిధి యనిరి. వాత్తి కాచార్యులు, బ్రహ్మజ్ఞానము కొరకు వేదాంతశ్రవణము చేయుచుండగా మనస్సితర పనులయందు ప్రవర్తించును కావున శ్రవణవిధి యితర వ్యాపారములనుండి మరల్చి మనస్సును శ్రవణమునందు నిలుపునుగాన శ్రవణవిధి పరిశుంఖ్యా విధి యనిరి.

వాచస్పతిమతానుసారులు, శ్రవణమునగా వేదముల యొక్కయు గురువుయొక్కయు యుపదేశము వలన గలిగిన యాత్మజ్ఞానముగాని విచారముగాదు. కావున ప్రమాణఫల మగు (జ్ఞానరూపము) శ్రవణమునందు యేవిధియు, అయోగ్యమైన దగుటవలన రాతిపై కత్తియంచువలె ప్రవర్తింపదు. కావున కర్మకాండ ఎల్లు అధ్యయనవిధిమూలముగా గలదో యట్లే బ్రహ్మవిచారముగూడ అధ్యయనవిధి మూలకమని చెప్పుదురు.

### ౨ కారణత్వ వాదము

జ్ఞానానూత్రమునందలి విషయ విచారకమగు విధి వాదమును పూర్తిచేసి జగత్కారణత్వమును బోధించు బ్రహ్మనూత్రములందలి 'జన్మా ద్యస్య యతః' అను నూత్రము విచారింప బడుచున్నది.

కొముదీకారులు పై సూత్రమునందు జెప్పబడిన సృష్టి, స్థితి, లయములు మూడును బ్రహ్మయందే యని చెప్పుటకు ప్రత్యేకముగా మూడును మూడు లక్షణము లని చెప్పిరి.

కొందరు బ్రహ్మ కభిన్న నిమిత్తో పాదానత్వమును సాధించుటకై సృష్టి స్థితిలయముల మూటిని ఒకలక్షణముగనే చెప్పుచున్నారు. బ్రహ్మ యుపాదానకారణ మనగా—జగద్ద్రూపముగా వివర్తము నొందుట. అంతియేకాని పరమాణువులవలె యారంభకత్వముగాని, ప్రకృతివలె పక్షణమముగాని గాదు. ఏకము, అవికారము గనుక. బ్రహ్మకంటె వేరైనస్థితిగలదై బ్రహ్మకంటె భిన్నముగా గోచరించుటకు వివర్త మందురు.

ఇట్లుపాదానకారణలక్షణము జెప్పి, జగత్తునకు శుద్ధబ్రహ్మయా, ఈశ్వరుడా, జీవుడా, యెవరు యుపాదాన కారణమని ప్రశ్నించుకొని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

సంతేపాచారులు, జన్మాది సూత్రము నందును, భావ్యమునందును యుపాదానకారణము జ్ఞేయమగు బ్రహ్మకే లక్షణముగా జెప్పుటవలన శాఖాచంద్రన్యాయముననుసరించి తత్ఫలక్షణముచే లక్ష్యసిద్ధి గలుగుచుండుటవలన శుద్ధ బ్రహ్మయే యుపాదాన కారణమనియు 'ఆత్మన ఆకాశ స్సంభూతః' అను శ్రుతియందలి మాయతో గూడుకొనిన యాత్మ శబ్దము శుద్ధాత్మయందు లక్షణచే కుదురు ననియు చెప్పిరి. వివరణమతానుసారులు 'యస్సర్వవిది' త్యాది శ్రుతుల ననుసరించి మాయతో గూడుకొనిన సర్వజ్ఞాదిలక్షణ లక్ష్యేతుడగు యీశ్వరుడే యుపాదాన కారణమని చెప్పిరి.

మాయావిద్యాభేదము జెప్పవారు వియదాదులం దీశ్వరకారణత్వమును, అంతఃకరణాదులందు జీవేశ్వరకారణత్వమును జెప్పుచున్నారు. కొందరు, ఆకాశాదులకు సీశ్వరు నాశ్రయించిన మాయాప్రణామ మగుటవలన యీశ్వరుడే యుపాదాన కారణ మయినట్లే యంతఃకరణాదులకు జీవుని యవిద్యా పరిణామగుటవలన జీవుడే యుపాదాన కారణమనిరి.

మాయావిద్యల కేకత్వము, జెప్పువారిలో కొందరు యంతఃకరణాదులందు జీవున కేకీభావము యెల్లరకు సనుభవమునం దుండుటవల్లను, అధ్యాసభావ్యమునం దధ్యాస జీవుని యందే చెప్పబడుటవలన జీవుడే యంతఃకరణాదులకుపాదానమని ప్రతిపాదించిరి.

మరికొందరు వ్యవహార మున్నంత వరకు గాన్పించు ప్రపంచమంతటికి బ్రహ్మయే యుపాదానమనియు, ప్రాతిభాసిక ప్రపంచమునకు (స్వప్నప్రపంచమునకు) మాత్రము జీవు డుపాదాన మనిరి.

కొందరు జీవుడు స్వాక్షిక ప్రపంచము నెట్లుతనయందు కల్పించుకొనినాడో యట్లే ఈశ్వరత్వాదికమునుగూడ కల్పించుకొనినాడు గనుక జీవుడే సర్వోపాదానమని నుడివిరి.

తత్త్వనిర్ణయకారులు పరిణామమునొంది మాయయు, వివర్తమునొంది బ్రహ్మయు యుపాదానకారణములని ప్రపంచములో మాయాలక్షణములగు జాడ్యాదులును, బ్రహ్మాలక్షణములగు చైతన్యము మొదలగునవి కాన్పించుటవలన జెప్పిరి.

సంతోషాచార్యులు, మాయాలక్షణములుగూడ జగము నందున్నాడున మాయద్వారా బ్రహ్మయే సర్వ జగ దుపాదానమనిరి.

వాచస్పతి మిశ్రులు జీవాశ్రయమగు మాయకు విషయమై, జాడ్యాదులుగల ప్రపంచాకారముగ వివర్తనము నొందుటవలన బ్రహ్మయే యుపాదానకారణము. మాయ సహకారి సూత్రమే. ద్వారకారణము యుపాదానము నందులేనందున కార్యము ననుసరింపదని చెప్పిరి.

ముక్తావళీకాటలు మాయయే సర్వజగదుపాదానమనియు, మాయకాధారమగుటవలన బ్రహ్మగూడ గాణముగ (ఆరోపితముగ) యుపాదాన మని చెప్పిరి.

### 3 జీవేశ్వర స్వరూప నిర్ణయ వాదము

జగదుపాదానకారణమును మతభేదముననుసరించి జీవేశ్వరులనుగా నిర్ణయించి జీవేశ్వర స్వరూపము నిర్ణయింపబడుచున్నది. జీవుడనగా యవిద్యయందు చైతన్యముయొక్క ప్రతిబింబమనియు, ఈశ్వరు డనగా మాయయందు చైతన్య ప్రతిబింబ మనియు చెప్పబడుచున్నది.

ప్రకటార్థ వివరణ గ్రంథమందు అనాదియై యనిర్వచనీయమై చిత్సంబంధముగల మూలప్రకృతి మాయ యనియు, అవిరణ విక్షేపశక్తులతో కూడుకొనిన మాయయందలి యొక భాగము అవిద్యయనియు, మాయావిద్యాస్వరూపము చెప్పబడినది.

తత్త్వవివేకమందు సర్వరజ స్రమోగుణాత్మకమగు మూలప్రకృతియే సర్వప్రాధాన్యముచే మాయయనియు రజస్తమోగుణ ప్రాధాన్యముచే నవిద్యయనియు చెప్పబడినది.

వేరొక గ్రంథముననొక్క మూలప్రకృతియే విక్షేపావరణశక్తి భేదములచే విక్షేపశక్తి ప్రాధాన్యతవలన మాయయనియు, ఆవరణప్రాధాన్యతవలన నవిద్యయనియు చెప్పబడినది.

సంక్షేప శారీరకమునందు నవిద్యా చిత్ ప్రతిబింబ మీశ్వరుడనియు, అవిద్యాకార్యమగు సంతోకరణ చిత్ప్రతిబింబము జీవుడనియు చెప్పబడి యున్నది.

పంచదశియందలి చిత్రదీపమునందు, బ్రహ్మ నాశ్రయించి సకలజీవుల బుద్ధి వాసనలతోకూడుకొనిన యక్షిణమునందు ప్రతిబింబించిన చైతన్యమీశ్వరుడనియు, సూలసూక్ష్మదేహముల కాధారమగు కూటసుగిచే కల్పింపబడిన యంతోకరణ ప్రతిబింబ చైతన్యము జీవుడనియు చెప్పబడియున్నది.

వివరణకారులు యోగులకు కాయపూహమునందనేక యంతోకరణములున్నప్పటికి జీవుడు ఒకడే యని 'తథాహి దర్శయతి' అను యధికరణమున భాష్యమునందు చెప్పబడుటవలన జీవుడంతోకరణ ప్రతిబింబముకాదు. అవిద్యా ప్రతిబింబము ఈశ్వరుడైన, నీశ్వరునకు నవిద్యాపారతంత్ర్యము వచ్చును. కావున నీశ్వరు డవిద్యా ప్రతిబింబితుడు గాడనియు, అవిద్యాప్రతిబింబము జీవుడనియు, ఈప్రతిబింబమునకు బింబ భూతు డీశ్వరు డనియు చెప్పిరి.

వాచస్పతి మతానుసారముగా చైతన్యము రూపరహిత మగుటవలన ప్రతిబింబము కుదురదు. జీవేశ్వరులు ప్రతిబింబములు గారు. ఆకాశము నీటియందు ప్రతిబింబించెననునది భ్రమ. కావున ఘటాకాశమువలె యంతఃకరణముతో కూడుకొనిన చైతన్యము జీవుడనియు, అంతఃకరణముతో కూడుకొనిన చైతన్య మీశ్వరుడనియు చెప్పబడినది.

వార్తకకారులు జీవుడు ప్రతిబింబముగాని, అంతఃకరణముతో కూడుకొనిన చైతన్యముగాని కాదనియు, బ్రహ్మయే తన యవిద్యచే సంసారమును పొందుచు విద్యచే ముక్తిని బొందుచున్నవాడువలె నున్నాడనిరి.

### ౪ జీవైకత్వ నానాత్వ వాదము

జీవేశ్వర స్వరూప నిర్ణయానంతరము జీవు డొకడా ? అనేకులా ? అని విచారింపబడుచున్నది.

కొందరు జీవుడొకడేననియు, ఇతరమంతయు స్వప్న తుల్య మనియు, వ్యవహారముగూడ స్వాప్నిక వ్యవహారమువలె కుదురు ననియు, చెప్పిరి.

మరికొందరు బింబభూతబ్రహ్మయే ప్రపంచమును సృష్టించెననియు, ఆప్రపంచమందు మొదటి యుపాధియందు బ్రహ్మప్రతిబింబము హిరణ్య గర్భు డని పిలువ బడు చున్నాడనియు, అతడే ముఖ్య జీవు డనియు, ఇతర మైన వన్నియు తత్ప్రతిబింబములై జీవాభాసము లనియు చెప్పియున్నారు.



కొందరు, జీవు డొక్కడే ప్రపంచమునంతను తనశరీరముగ భావించును. జీవాభేదమువలన సుఖదుఃఖాదిసాంకర్యము లేదనియు, చెప్పుచున్నారు.

ఏకజీవ వాదమునందు బంధమోక్షవ్యవస్థ కుదురదు గావున యుపాధులగు యంతఃకరణము లనేకములగుట జీవు లనేకులని చెప్పుచున్నారు.

జీవాభేదమును చెప్పవారిలో కొంద నొకే యజ్ఞానము బ్రహ్మ నాశ్రయించి బ్రహ్మయే విషయముగా గలదియై యున్నదనియు, నొక్కొక్క జీవునకు బ్రహ్మవరకమైన యజ్ఞానము భేదించును. అట్టి యజ్ఞానము నశించగ నే ముక్తి గలుగునని చెప్పిరి.

కొంద రవిద్య ప్రత్యవృత్తి యనియు, అయ్యది హృదయగ్రంథిచే నియమింపబడుచున్నదనియు అట్టి హృదయ గ్రంథినాశమే మోక్షమనియు చెప్పుచున్నారు.

మరికొందరు జీవాశ్రయమైన యజ్ఞానము నశించిన వ్యక్తిని జాతివలె తత్త్వనేత్రను విడిచి ఇతరుల నాశ్రయించు ననియు, అజ్ఞానమువిడుచుటయే మోక్షమని చెప్పుచున్నారు.

జీవాభేదము ననుసరించి యవిధ్యాభేదమును స్వీకరించి యవిద్యయొక్క యావరణనివృత్తులచే బంధమోక్షవ్యవస్థను కొందరు చేయుచున్నారు. ఈపక్షమునందు నెవరి యవిద్యచే ప్రపంచము సృష్టింపబడినదను నిశ్చయములేనందున సర్వజీవా విద్యచే ప్రపంచము సృష్టింపబడినదని కొందరిమతము.

అనేకజీవుల యవిద్యానిర్మిత ప్రపంచము ప్రతిజీవుని యవిద్యచే భేదించుచుండునని కొందరిమతము. జీవుని నాశ్రయించిన విద్యకంటె వేరైన యీశ్వరాశ్రిత మాయయే ప్రపంచమునకు కారణమనియు, అవిద్యలు జీవావరకము లనియు చెప్పిరి.

### ౧. కర్తృత్వ వాదము

జగత్తును సృష్టించుటలో యీశ్వరుని కర్తృత్వమెట్టిది? అని విచారించబడుచున్నది.

కొందరు కార్యానుకూలమగు జానము, చేయవలెనను కోరికగలిగి యుండుట) కర్తృత్వమని తలచిరి.

మరికొందరు సృష్ట్యనుకూలజ్ఞానమునకు యాశ్రయమగుటయే కర్తృత్వమనిరి.

కార్యానుకూలమైన సృష్టింప దగిన వస్తువిషయకమగు యాలోచనా రూపమైన జ్ఞానముగలిగియుండుట యని కొందరి యభిప్రాయము

### ౨. ఈశ్వర సర్వజ్ఞత్వ వాదము

జీవునికివలె యంతఃకరణము లేకపోవుట వలన యీశ్వరునికి జాతృత్వము కుదురదుగావున జగత్కర్తృత్వముచే సిద్ధించిన సార్వజ్ఞము యెట్లుకుదురునను శంకకు సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

భారతీతీర్థులు, సర్వవస్తువిషయకమగు ధీవాసనలతో గూడుకొనిన యజ్ఞానముసాధిగాగలవాడీశ్వరుడు. అందువలన సకలజీవుల ధీవాసనలకు సాక్షిగానుండుటవలన యీశ్వరునకు సర్వజ్ఞత్వమును జెప్పిరి.

ప్రకటార్థకారులు మొదలగు వా రంతఃకరణావృత్తిచే జీవునకు జ్ఞాతృత్వము, వలె సర్వప్రధానమై చైతన్య ప్రతిబింబమును గ్రహింపగల మాయావరణచే మూడుకాలములందలి సమస్త పదార్థములను తెలిసికొనెడి జ్ఞానాశ్రయమగుటవలన సర్వజ్ఞత్వమును జెప్పిరి.

తత్త్వశుద్ధికారులు సృష్టింపదగిన వస్తువిషయకమగు యాలోచనరూపమైన ప్రాకృతిక వస్తువిషయమగు బుద్ధిగలిగి యుండుట సర్వజ్ఞత్వమనిరి.

కౌముదీ కారులు ఆత్మస్వరూప జ్ఞానముచే తనయందభ్యస్తమగు సర్వప్రపంచమును ప్రకాశింపజేయుటవలన సర్వజ్ఞత్వమును జెప్పిరి.

కాందరు సర్వావభాసక జ్ఞానస్వరూపముగలిగి యుండుటే సర్వజ్ఞత్వమనిరి.

వాచస్పతి మిశ్రులుప్రపంచమునావరించిన తనజ్ఞానము విషయమై యీశ్వరునికిగల కర్తృత్వమే సర్వజ్ఞత్వమనిరి.

## 2 జీవాల్పత్వ వాదము

ఈశ్వరు డంతఃకరణవృత్త్యపేక్ష లేకుండ తనస్వరూప కాంతిచేతనే యెట్లు సర్వవిషయములను ప్రకాశింపజేయు

చున్నాడో యట్లే జీవుడున్ను స్వప్రకాశముచేతనే విషయముల నేలభాసింపజేయడను శంకకు సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

బ్రహ్మ సర్వోపాదానమగుటవలన తనచే సృజింపబడిన సర్వవిషయములను ప్రకాశింపజేయుచున్నది. జీవుడవిద్యోపాధికుండగుట సర్వవ్యాపకుడయ్యి యుపాదానకారణము కానందున నన్ని విషయములతో సంబంధముగలవాడు కాదు. కాని యంతఃకరణసంబంధముగలిగి వృత్తిద్వారా విషయమును ప్రకాశింపజేయును. కావున జీవునకు విషయసంబంధము సిద్ధించుటకు వృత్తియవసరము. జీవుడంతఃకరణోపాధికుడగుటవలన పరిచ్ఛిన్నుడై యంతఃకరణ సంబంధము లేక విషయమును ప్రకాశింప జేయలేడు. వృత్తిమూలమున తనతో కలసికొనిన విషయముచే కప్పబడిన బ్రహ్మచైతన్యముతో నభేదము సిద్ధించినదగుచుండగా నా విషయమును ప్రకాశింప జేయుచున్నాడు. కావున జీవునకు వృత్త్యపేక్ష గలదు. జీవుడు ఘటాది విషయములందలి యజ్ఞానావరణమును తొలగించుటకు వృత్తిని సాధనముగా స్వీకరించుచున్నాడు. ఈప్రకారము మూడు విధములుగా వినరణకారులు చెప్పిరి.

### ౮ సంబంధ వాదము

సర్వగతుడగు జీవునకు వృత్త్యధీనమగు సంబంధమెట్టిది? అని విచారింపబడుచున్నది.

కొందరు విషయవిషయభావమే సంబంధమనిరి. (విషయములు బాహ్యపదార్థములు. వానిని తెలిసికొనునదివిషయ)

మరికొందరు విషయవిషయభావము సంబంధముగాదు. ఎందునలనననా - అనుమానాదులందు వృత్తిప్రసక్తింపక పోయినను బాహ్యమైన వహ్నిదు లుండుటవలన వృత్తిప్రసారకల్పనము వ్యర్థము. కాని జీవునితో తాదాత్మ్యమును బొందిన మనోవృత్తికి విషయములతో గల సంబంధము పరంపరగా జీవునకు సంబంధించుచున్నది. అదియే చిదుపరాగమని చెప్పబడుచున్నది.

ప్రమాత్మ సంబంధ మున్నప్పుడే సుఖదుఃఖాదులు గోచరింపుటవలన, ప్రమాత నావరించిన మనోవృత్తికి విషయములతో సంబంధము గలసినదగుచుండ వృత్తితోగూడుకొనిన జీవునకు సంయోగజ సంయోగము గలదు. అదియే చిదుపరాగ మని కొందరి మతము.

అంతఃకరణచే యావరింపబడిన జీవుడు విషయములను ప్రకాశింపజేయువాడు. అట్టిజీవునకు విషయమందున్న స్వైతన్యముతోటి తాదాత్మ్య మేది కలదో అదియే చిత్సంబంధమని చెప్పబడుచున్నదని మరికొందరి మతము.

### ౯ అభేదాభివ్యక్తి వాదము

అభేదాభివ్యక్తి యెట్టిది? అను శంకకు సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. చెరువుయందలి నీటికిని పొలములందలి

నీటిని కాలువద్వారా యేకత్వమువలె విషయముతోకూడు కొనినటువంటిన్ని, అంతః కరణమున ప్రతిబింబించినటువంటి చైతన్యములకు వృత్తిద్వారా యేకత్వము గలిగించుటయే యభేదాభివ్యక్తి యని చెప్పబడుచున్నది. బింబసానీయమైన విషయావచ్చిన్న చైతన్యమునకు జీవచైతన్యముతో యేక భావ మభేదాభివ్యక్తి యని మతాంతరము.

### ౧౦ ఆవరణాభిభవ వాదము

ఆవరణతిరస్కృతి యననేమియో చెప్పబడుచున్నది. ఆవరణాభిభవ మనగా యజ్ఞాన నాశమని చెప్పిన ఘటాజ్ఞాన నాశమందు మోక్షము గలుగవలయును. కావున చైతన్యము నావరించిన మూలాజ్ఞానమునందు విషయములచే విభజింపబడిన ప్రదేశమునందు, మిణుగురు పురుగు ప్రకాశముచే దట్టమైన చీకటిలో ఒక భాగమునందలి చీకటి తిరస్కరింపబడినట్లు జ్ఞానముచే నొక భాగమునందలి యజ్ఞానము తొలగుట యావరణాభిభవ మని కొంద రనిరి.

అజ్ఞానమునందొక భాగము నశించినదగుచుండగా నా యజ్ఞాన విషయమునొకమారు తెలిసికొనిన పిమ్మట మరి యొక సమయమునందావరణము లేక పోవలసివచ్చునుగనుకను త్రియారిహితమైన యజ్ఞానమునకు వేప్తనము (చుట్టుకొనుట) కాని అపసరణము (తొలగుట) గాని కుదురదు గావునను, అభిభవమన నాయావిషయాకారమునొందిన వృత్తితోకూడుకొనిన విషయముచే విభజింపబడిన చైతన్యము నావరింపక యుండుట యని కొందరి యభిప్రాయము.

మూలాజ్ఞానము శుద్ధ బ్రహ్మ నావరించి యుండును  
మూలాజ్ఞానమున కొక యవస్థా రూపమై, విషయ విభిన్న  
మైన చైతన్యము నావరించిన వేరొక యజ్ఞాన మున్నదనియు,  
దాని నాశమే యభిభవ మనియు కొందరి మతము.

ఒక జ్ఞానముచే నజ్ఞానముపోయినదగుచుండగా నితర  
యజ్ఞానములకు వైయర్థ్యము వచ్చును. కాన జ్ఞాననివర్త్యము  
లగు యజ్ఞానము లనేకము లని కొందరు స్వీకరించిరి.

౧౧ అవస్థాజ్ఞాన సాదిత్వానాదిత్వ వాదము

అనేక రూపములు గల యవస్థాజ్ఞానము గూడ  
మూలాజ్ఞానమువలె యనాదియని కొందరి మతము.

వ్యావహారికమైన బీజగత్తుల నావరించి స్వప్నకాల  
మందలి జగజ్జీవులను కల్పించు నిద్రగూడ నజ్ఞానముయొక్క  
యొకానొకదశయే(అవస్థయే). నిద్రలో నేనేమియు నెరుగనను  
యనుభవము నొకానొకప్పుడు గలుగునదిగా ఎట్లు సాదియో  
అట్లే యజ్ఞానావస్థాస్థితి గూడ సాదియే. అనాదిపక్షము  
స్వీకరించిన ఘట విషయమున ముందు గలిగిన జ్ఞానముచే  
నాఘటవిషయకమగు నజ్ఞానము నశించిన దగుచుండగా  
మరల ఆవరణము కుదురదు. కావున న్యాయశాస్త్రమర్యాద  
ననుసరించి యొకజ్ఞానముచే నొకయజ్ఞానము పోగొట్టబడునని  
కొందరి మతము.

అజ్ఞానములు ఘటాదివిషయములను క్రమముగా  
నావరించునుగాని యొక్కమారుగ నావరించవు. కావున

నెప్పుడేయజ్ఞానమావరించునో అజ్ఞానముచే నాయజ్ఞానమే నశించును.

అజ్ఞానావరణము లన్నియు విషయము నావరించి యెల్లప్పుడునుండును. జ్ఞానముచే నొకయావరణము నశించగా నన్నియు నశించునని కొందరి యభిప్రాయమై యున్నది.

౧౨ ధారావాహిక ద్వితీయాది జ్ఞాన వైఫల్య వాదము

వైవాదము జ్ఞానముచే నొక యావరణ నశించగా నితరావరణములు తిరస్కృతములగును) ననుననించి మొదటి జ్ఞానము చేతనే సర్వావరణ తిరస్కృతి గలుగుచుండగా నైదనంతర జ్ఞానములకవసరముండదు. కావున ధారావాహిక ద్వితీయజ్ఞానము విఫలమని శంక రాగా చెప్పబడుచున్నది.

ప్రథమజ్ఞానముచే తిరస్కృతమైన అజ్ఞానము దీపమును తొలగించినచేత మరల చీకటి యావరించినట్లువరించును. కావున దీపానంతరము వేరొక దీపముచేతరువలె జ్ఞానాంతరముచే నజ్ఞానమావరింపదు. జ్ఞానపరంపరచే నజ్ఞాన మావరింపదు గనుక ధారావాహిక జ్ఞానము విఫలము గాదు.

అజ్ఞానము అజ్ఞానకాలిక విషయముల నావరించును. జ్ఞానములు వానికాలమందలి విషయగతమగు నజ్ఞానమును బోగొట్టుచున్నవి. కావున ధారావాహిక జ్ఞానము సఫలమే నని కొందరి యభిప్రాయము.

మరికొందరు ప్రథమజ్ఞానముచే ఘటాదివిషయకమైన యజ్ఞానమును, ద్వితీయాది జ్ఞానములచే దేశకాలాదులతో



గూడుకొనిన ఘటాద్యజ్ఞానములు నశించును. కావున జ్ఞాన పరంపర సిస్థలము గాదు.

౧౩. పరోక్షజ్ఞాన మజ్ఞానమును నివర్తించునా? నివర్తించదా?

పరోక్షవృత్తి బహిర్గతము కానందున దానివలన విషయ గత మగు యజ్ఞాన తిరస్కృతి కుమర దను శంక విచారంప బడుచున్నది.

విషయగతమగు యజ్ఞానము రెండు విధములు

1. విషయగతము 2. పురుషగతము. అనగా విషయము నాశ్రయించిన యజ్ఞానము, పురుషుని నాశ్రయించిన యజ్ఞానము. ఇందు మొదటిది విద్యేపకకారణముచే నూహింపదగినది. రెండవది నాక్షి సిద్ధము. ఇందు పరోక్షజ్ఞానముచే విషయగతమగు యజ్ఞానముకన్న నాక్షి సిద్ధమగు జ్ఞానము పన్నిహిత మగుటవలన నాశ్రయింబు. శాస్త్రోక్తవణముచేయగనే తనకు శ్రవణము చేసిన విషయగతమగు జ్ఞానము నశించును.

పురుషాశ్రితమగు జ్ఞానమే దూరమునందున్న విషయమున కావరిణ విద్యేపకారణము. అందువలన పరోక్షజ్ఞానముచే నావరణాంశ నశించునని కొందరు చెప్పిరి.

మరికొందరు, అజ్ఞానము విషయమునే యావరించి యున్నది. దానినాశ మపరోక్షజ్ఞానముచే నగు ననిరి.

సుఖ దుఃఖాది జ్ఞానమున (వృత్తి) కష్టాన నివర్తకత్వము లేదు. సుఖదుఃఖాదిజ్ఞానము సాక్షి ప్రకాశ్యముగాన వృత్తి అజ్ఞాన నివారణయం దుపయోగింపదు.

౧౪ సాక్షి స్వరూప నిర్ణయ వాదము

సాక్షియెవరు? అను ప్రశ్నకు కూటస్థ దీపమునందు స్థూల సూక్ష్మ శరీరముల కాధారమగు కూటస్థ తైత్తర్యమే సాక్షియని చెప్పబడినది. ఏలనన దేహాద్వయమున కాధారము, ఏకార రహితమై చూచుచుండుట వలన సాక్షి యని కూటస్థ తైత్తర్యమే చెప్పబడినది.

కూటస్థ దీపమునందు చెప్పబడిన సాక్షి జీవకోటిలోని వాడా? ఈర్ష్యరకోటిలోని వాడా? అని సంశయము రాగా నాటక దీపమందు, సాక్షి జీవుడు గాని, యీశ్వరుడు గాని గానియు, నిర్గుణుడుగను, యొక్కఁడుగను జెప్పబడు శుద్ధ బ్రహ్మయే నని తత్త్వదీపమందు గూడ నిర్ణయింప బడినది.

తత్త్వ శుద్ధియందు 'ఇదం రజతం' అను భ్రమస్థలమున నిదమానిదిన్ మగు యర్థము సుకే కోటిః జెందినను, ఇదమం శము ప్రతిభాస వలన రజతకోటిని జెంది రజతముకన్న భిన్నముగ లేదో అట్లే బ్రహ్మకోటిః జెందిన సాక్షి ప్రతిభాసవలన జీవకోటిః జెందినాడని చెప్పబడినది.

తత్త్వ కాముది యందు 'ఏకో దేవః' అను శ్రుతి ననుసరించి పరమేశ్వరునికే జీవునియొక్క ప్రవృత్తి నివృత్తుల

సంగీకరించుచు యుదాసీనుడుగా నుండు రూపభేదము సాక్షి యని చెప్పబడినది. కొంద రవిద్యోపాధికు డగు జీవుడే సాక్షి యనియు, మరికొంద గంతఃకరణోపాధికు డగు జీవుడే సాక్షి యనిరి.

## ౧౫ అవిద్యాదుల కావృతానావృత సాక్షి చైతన్య ప్రకాశశీత్య వాదము

పైప్రకరణమున జెప్పబడిన సాక్షిచైతన్యము తన్నావ రించియుండు యవిద్య నెల్లుప్రకాశింపజేయు నను శంకకు సమాధానము జెప్పబడుచున్నది.

రాహువుచే నావరింపబడిన చంద్రుడు రాహువు నెట్లు ప్రకాశింపజేయుచున్నాడో, అట్లే సాక్షి స్మారకమగు నవిద్యను స్వప్రకాశముచే ప్రకాశింప జేయునాడు.

కొందరు సాక్షిచే ప్రకాశింపజేయ దగిన యవిద్యా హంకారాదులం దావరణ కార్యము లగు సందేహములు గాన్నింపక పోవుటవలన సాక్షిచైతన్యముకంటె వేరైన చైతన్యమునం దవిద్య యావరణమును గలిగించుచున్న దనిరి.

సాక్షియం దావరణ సంగీకరింపనిచో సాక్షిసంబంధ మగు ఆనందరూపమునూడ యెల్లప్పుడు ప్రకాశింప వలయును గదా యని యాశంక రాగా ఆనందరూప మెప్పుడును ప్రకాశించుచున్నది. కనుకనే యాత్మ పరమ ప్రేమకు స్థానమై యున్నది.

లోకానుభవమున నా కానందము లేదు. ఆనందము ప్రకాశించుట లేనని గన్పించుటవలన ఆనంద విషయమున సాక్షి కవిద్యావరణము గల దని కొందరి యభిప్రాయము.

౧౬ అహంకారాది సత్ప్రతిస్థితార్థ సంస్కారాధాన వాదము

సాక్షి భాస్వములగు నహంకారాదులు సూక్ష్మరూపమున సంస్కారములుగా జ్ఞానమునందుండును. కావున నిత్యమైన సాక్షిలో సంస్కార సంబంధము కుదురదను శంకకు సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

ఏవృత్తితో కూడుకొనిన సాక్షియం జేది ప్రకాశించుచున్నదో ఆవృత్తి యావిషయమగు సంస్కారము గలిగించునను నియమమువలన నహంకారాదులకు తద్విషయ మగు వృత్తి లేనిచో ఘోరి విషయాంతర ప్రత్యక్షమగు వృత్తితో కూడుకొనిన సాక్షిచే ప్రకాశింప జేయదగిన దగుటవలన నట్టివృత్తిచే యుంచబడిన సంస్కారము గలదగుట సాక్షికహంకారాద్యనుసంధానము కుదురుననియు, అట్లు కానిచో వృత్తి ప్రత్యక్షమునకు వృత్త్యంతరసాపేక్ష యున్న వృత్త్యనవస్థాదోషము వచ్చునని కొంద రనిరి.

ఒక విషయాకారమైన వృత్తిచే విషయాంతర సంస్కారము గలిగిన విషయ వ్యవస్థ లేకపోవును. కావున యేవస్తువిషయక వృత్తిచే నావస్తునే ప్రత్యక్షమగునను నియమమును స్వీకరించవలెను. అహంకారాదులందు తదాకారవృత్తి లేకపోయినప్పటికి వానిని ప్రకాశింపజేయు సాక్షి వానిచే యావరింపబడి యుండుటవలన ననిత్యమైన యా యావరణచే

నహంకారాది విషయక వృత్తిసంస్కారము సాక్షియందు కుదురును.

అనఁ మానాన వృత్తిని అనిద్యావృత్తిని నాస్రయించి సాక్షికి స్మృత్యాదులు కుదురునని కొందరియభిప్రాయము.

కొందరు 'నేను' అను వృత్తి యుపాసనాదికమువలె మానసిక క్రియ గాని జ్ఞానము కాదు. కల్పిత ప్రమాణ సిద్ధ మగుట అందువలన సాక్షియందు సంస్కారాదులు కుదురు ననిరి.

మరికొందరు 'అగు' అను వృత్తి క్రియగాదు. జ్ఞానమే. ప్రమాణ జన్యమైన దగుటవలన. అందువలన నహంకారా ద్యనుసంధానము దోషము గాదు. (ఉపాసన వస్తుప్రమాణ సిద్ధమై పురుష యత్సాధనము. అహంకారవృత్తి మనో రూపమైన ప్రమాణలభ్యమగుట వలనను, వస్తుత్పత్తి మగుట వలనను. ఈ ప్రకారము బాహ్యవిషయముల యుపరోక్ష వృత్తిచే నావరణనాశము సిద్ధమైనది. దీనికి కారణ రజత మను స్థలమున పట్టకపోవుట వాశంకించి చెప్పబడుచున్నది.

కొందరు 'ఇదం' అను వృత్తిచే ఇదమంశిగతమగు నజ్ఞానము పోయినను శుక్తిగతమగు యజ్ఞాన మట్లే యుండుట వలన రజతాధ్యాస కుదురు ననిరి.

శుక్తియందు తోచిన రజతమునకు ఇదమంశాజ్ఞానమే యుపాదాన కారణము. (నీది లేని దావస్తువు సిద్ధింపదో యేది యుపాదాన కారణము.) 'ఇదం' అను వృత్తిచే నావర

కాంత నశించినను విత్తేచాంశ యుల్ల ముందుటవలన రజత భ్రమ కలుగుచున్నదని కొందరి మతము.

కొందరు రజత జ్ఞానముకన్న వేరైన ఇద మాతాకారవృత్తి లేదనియూ, గాఢున దానివలన అవరణభిధాన నునుపది ఆధార రహితమని కవిత్వాంశ చక్రవర్తిమతము.

అధిష్ఠాన జ్ఞానమే అధ్యాత్మిక కారణ మగుటవలన రజతాధ్యాస కారణము ఇదమాతాకారవృత్తి యుక్తి-టియే. ఆరోపితమైన రజతము సాక్షిచే ప్రకాశింప జేయ దగిన దని కొందరి యభిప్రాయము.

రెండు మతముల నంగీరించినపుడు రజతాధ్యాసకు కారణ మైన ఇదవృత్తి నుండవలె. రెండవది ఇద మధ్యస్థ రజతముల రెండిని తాదాశ్చ్యము చే చెల్లెడికొనునది.

అధ్యాసకు పూర్వముందు గలిగిన ఇదమాతాకారమైన వృత్తి మానసిక మునది. రజతాకారవృత్తి ఇదమాతాకార వృత్తి నో కూడకొనిన చైతన్యముందున్న యవిద్యా పరిణామ రూప మగుటవలన అవిద్యావృత్తి.

౧౭ అవరోక్షానుభూతికొలను వృత్తినిర్గమ వాదము

బయలుపడెదలని వృత్తితోకుడుకొనిన సాక్షిచైతన్యము చేతనే సకల విషయ ప్రకాశము కుదురు చుండగా వృత్తి నిర్గమ మనవసర మని శింశ రాగా చెప్పుబడుచున్నది.

అపరోక్షమునందు (ప్రత్యక్షము) విషయాధిష్ఠానమగు  
చైతన్యాభి వ్యక్తికారకు వృత్తినిర్గమ మంగీకరింప బడినది.  
పరోక్ష స్థలమునందు (అనుమానము) వృత్తి బయలువెడలు  
టకు విషయము ప్రత్యక్షముగ లేదు. కావున బయలువెడలని  
వృత్తితో కూడుకొనిన చైతన్యమే విషయముల ప్రకాశింప  
జేయుచున్నదని కొందరి యభిమతము.

అహంకారాదులు చైతన్యముతో సంబంధముగల  
వయియే ప్రత్యక్షముగ శనబడు చుండుటవలన ఘటాది ప్రత్య  
క్షమునకుగూడ వృత్తినిర్గమము స్వీకరింపబడు చున్నది.

ప్రత్యక్షమైన గంధము మొదలగు వానియందలి  
స్పష్టత వృత్తిచే ప్రకటితమైన చైతన్యముతోటి తాదాత్మ్యము  
(ఏకీభావము) చే నగుచున్నది. అట్లే స్పష్టముగా గోచరించు  
టకు వృత్తి నిర్గమ మంగీకరింపవలసని కొందరి మతము.

ఇంతవరకు విషయముయొక్క యావరణ తిరిస్కృతి  
యే స్పష్టత యని తేలినది. అట్టి స్పష్టత బహిర్గతము కాని  
వృత్తిచేతనే సిద్ధించుచుండగా వృత్తినిర్గమముయొక్క యావ  
శ్యకత యేమి? అని శంకరాగా చెప్పబడుచున్నది.

వృత్తి నిర్గమము నంగీకరింపనిచో జ్ఞానములకు  
గల విరోధము నిరూపింప శక్యముగాదు. కావున యారెంటికిని  
విరోధము నిర్వహింపబడదు. ఏయజ్ఞానము యేపురుషుని  
గూర్చి యున్నదో అనుదానిచే ప్రయోజనము చెప్పబడిన  
దనిన పరోక్షజ్ఞానముచే గూడ విషయగతమగు యజ్ఞానము

నశింపవలసివచ్చును. వృత్తినిర్గమన మంగీకరించిన యేయజ్ఞాన  
మేపురుషునిగూర్చి యేవిషయము నావరించుచున్నదో అది  
యా పురుషుని సంబంధముగ యజ్ఞానాశ్రయ చైతన్యముతో  
కలుసి యుండును గనుక యాత్మ భావజ్ఞానముచే తిరస్కరింప  
బడును గాన వృత్తినిర్గమము స్వీకరింపదగినది.

విషయగతముగ నజ్ఞానము దానితో సమాన భారము  
గల జ్ఞానముచే నివర్తించునన వృత్తినిర్గమమే చెప్పినట్లగును.  
గానాత్మముగ చికటి సమాన భారముగల దీపముచే నశింప  
జేయబడుట సర్వానుభవసిద్ధము. కనుక విషయగతాజ్ఞానాభి  
భవమనకు వృత్తినిర్గమమే మనసరము.

విషయగతాజ్ఞానానరణమును తొలగించుటకు వృత్తి  
నిర్గమన మనసరము లేదనియు, తద్గత చైతన్యముతోటి  
సంబంధమునకు వృత్తినిర్గమన మనసరమని కొందరి మతము.

ఈ ప్రకారము ప్రత్యగ్రహాన్ని భేదమునందు సర్వ  
జీవాంతవాక్యములకు లాఠేరియు నిర్ణయించుటవలన జీవ  
బ్రహ్మైక్యము సిద్ధించుచున్నది.



## ద్వితీయ స్తబకము

౧ శ్రుతి ప్రత్యక్ష ప్రమాణ ప్రాబల్య కార్యల్య వాదము

పూర్వ స్తబకమునందు వేదాంతముల కన్నిటి కడైతె బ్రహ్మయందు సమన్వయము నిరూపించి దానిని దృఢపరచుటకు నితర ప్రమాణములతో విరోధమును త్రోసిపుచ్చుకలచి ప్రపంచమందున్న సర్వము ప్రత్యక్షమునకు విరుద్ధముగ నున్నందున వేదాంతముల కట్టిబ్రహ్మయందు సమన్వయ మెట్లని శంకరాగా చెప్పుబడుచున్నది.

తత్త్వ శుద్ధి కాదులు— ప్రత్యక్షముగా గన్నడు ఘటాదులను, వాని సత్త్వమును గ్రహించిన యెడల విరోధము వచ్చును. కాని ఘటాదులను గాక వాని కాధారముగు కేవల సత్త్వమునే గ్రహించిన విరోధములేదు. భూమి స్థలమున యేవిధముగ నిండియుము లభిష్ఠానమునే గ్రహించినను, భ్రాంతివలన నితరవస్తువు గోచరమగునో యట్లే యింద్రియములు సర్వమునే గ్రహించును గాని ఘటాది ప్రపంచము ప్రాతిభాసికముగా గోచరించును. కావున ప్రత్యక్షముతో విరోధములేదు.

న్యాయ సుధయందు ఘటాది ప్రపంచము ప్రత్యక్షముగ తెలియబడినను విరోధములేదు. ఏలనన ఘటస్పన్ పటస్పన్ ఇత్యాది వాక్యములందు గల సద్బుద్ధి కథిష్ఠానమగు బ్రహ్మసత్తయే విషయమగుటవలన విరోధము లేదని చెప్పుబడినది.

## ద్వితీయ ప్రబంధము

సంతోష శారీరకమునందు— ప్రత్యక్షము (ఇంద్రియములు) ఘటాద్యధృష్ట విషయములతో కూడుకొనిన సత్వమును గ్రహించినందున సత్వముయొక్క తత్వమును చెప్పటకు సమర్థమైనది గాదు. బ్రాహ్మవిషయముల గ్రహించిన దగుటవలన.) అందువలన సత్వతత్వము శ్రుతిప్రమాణముచే తెలియదగినది. కావున శ్రుతిప్రత్యక్షములకు విరోధము లేదు.

కాండకు ప్రత్యక్షము వ్యవహారకాలమున గోచరించుచానినే గ్రహించును. అందుచే ప్రత్యక్షముచే తెలియదగిన సత్వము ఘటపటాది జాతిరూప సత్వముగాని త్రికాలాబాధ్యమగు సత్వముగాదు. వ్యావహారిక మందలి జాతిరూపసత్వము మిథ్యా రూప మగుటవలన శ్రుతిప్రమాణముతో విరోధము లేదనిరి.

సత్వము రెండు విధములు. బ్రహ్మజ్ఞానము గలుగువరకు బాధింపబడకుండుట యొక్కటి. ఎప్పుడును బాధింపబడకుండుట రెండవది. ఇందు ప్రత్యక్షముచే జ్ఞానపర్యంతము బాధింపబడని సత్వమును గ్రహించినను త్రికాలాబాధ్యమగు సత్వము శ్రుతి ప్రమాణముచేతనే తెలియ దగినదగుటవలన రెంటికిని విరోధములేదు. శ్రుతి ప్రత్యక్షములకు విరోధమున్నను సంశయాది దోషములతో కూడుకొనిన దగుటవలన ముందుగా ప్రవర్తించినదయ్యి తదనంతరమైన నిర్దుష్టమగు శ్రుతి ప్రమాణముచే బాధింపబడునని వేరొకమతము.

భామతీకారులు తాత్పర్యముగల శ్రుతిగూడ ప్రబల ప్రమాణమనిరి.

వివరణవార్తకారులు శ్రుతియే ప్రబలప్రమాణ మనిరి.

౨ శ్రుతిప్రత్యక్షోప జీవ్యోపజీవక భావవిరోధ నిరాశ వాదము

వర్ణపదాదుల రూపమైన దాగమము. కావున వర్ణాదులచే జీవోపజీయబడినది. అట్టి వర్ణాది ప్రత్యక్షమే యశ్చిత్తీయ బ్రహ్మజ్ఞాన హేతు వగుటవలన ప్రత్యక్షముకంటె యాగమ మెట్లు ప్రబలమైనది? ఉపజీవకము లేనప్పుడు ఉపజీవ్యముగూడ లేకుండపోవునుగదా యని శంక రాగా చెప్పబడుచున్నది.

అర్థమును బోధించు సామర్థ్యములేని నాశ్రియమునల్ల శబ్దముచేనగు యథార్థ జ్ఞానముగలుగదు గాన వాక్యమునకు యోగ్యత అవసరమైయున్నది. అట్టి యోగ్యత యవసరమునను, వ్యావహారిక సత్యముగుట వలనను, ప్రయోజనకారి యగుటవలనను యుపజీవ్య విరోధములేదు. 'నేనా నానా' యను శ్రుతిచే జగత్తుయొక్క సారమార్థిక సత్య నిషేధింపబడినది గాని వ్యావహారిక సత్యము నిషేధింపబడనందున వర్ణపదాదుల నాశశంక కవకాశము లేనందున యుపజీవ్య విరోధము లేదు.

కొందరు బ్రహ్మయందు సారమార్థిక సత్యను జగత్తునందు వ్యావహారిక సత్యను, శుక్తి రిజతాదులందు ప్రాతిభాసిక సత్యను సంగీకరింపలేదు. ఆధారముగు బ్రహ్మసత్య ననుసరించియే ప్రపంచమునందును, శుక్తిరిజతాదులందును సత్య కుదురును గాన సత్యాభాసకల్పము వ్యర్థము. ఈ విధముగ ప్రపంచసత్య నిషేధింపబడినను విరోధము లేదు.

ఈ ప్రకారముగా బ్రహ్మయందలి సారమార్థిక సత్య కన్న వేరగు సత్యాభాస సంగీకరింపక పోయిన దూరము

## ద్వితీయ స్తబ్దము

దున్న యధార్థ రజతమునకు రజతాభాస ఎట్లంగీకరింపబడు చున్నదని శంకి చాగా దూరమందున్న రజతము ప్రత్యక్షము గాదు గావున శుక్తియందు తోచిన రజతాభాసమని చెప్పబడినది. దీనినిబట్టి దూరమందున్న వస్తుభూత కలిగినపుడు నిర్వచింప వీలుగాని విషయ ముత్పన్నమగునను నియమము చెప్పబడినది.

### 3 ప్రతిబింబమునకు బింబముతో నభేదభేదములనుబట్టి సత్యత్వ మిధ్యాత్వ వాదము

ముఖప్రతిబింబ భ్రమస్థలమున ముఖమునకు సన్నికర (సమీపశంఖంబంశము) లేకుండున అద్విమునందు బింబభూత ముఖముకంటె నేరైన ముఖము గోచరించుచున్నది. అనగా బింబాతిరిక్త మగు ప్రతిబింబముగాన మిధ్యాహాపమైనది. అట్లే బ్రహ్మప్రతిబింబమగు జీవుడును బ్రహ్మజ్ఞుని మిధ్యాహాపం బగుటలైన ముక్తిబంధముగల యసంగత మగు నని యాశంకించి సమాధానము పుబడు చున్నది.

వివరణ మతానుసారులు పై జెప్పిన యాశంక యద్వమునగ దధ్యాస యుండిన బోసగును. కాని యట్లు లేదు. ముఖమున కద్వమునం దష్టగింప బడి మరిలిన దృష్టికి సమీపమునం దుండుటవలన. ఇది నాముఖ మద్వమునందు ప్రకాశించు చున్నదిగాని యద్వమునందు ముఖములేదను యనుభవమువలన ముఖ మద్వమునం దుండుట యనునది భ్రమ యని చెప్పిరి.

బింబ ముఖముకంటె భిన్నముగాను, బింబముఖముతో తుల్యముగాను ప్రకాశమున్న వారలచే చూడబడు అద్దమందలి ప్రతిబింబము బింబముఖముకన్న వేరైన దగుటవలన మిథ్యా రూపమైనదే. రజతముకన్న శుక్తి (ముత్తైపుచిప్ప) యందు దోచిన రజతమువలె అద్దమునందలి నాముఖమును ప్రతిబింబమునందలి బింబవ్యవహారము గాణము (కల్పితము) కావున ప్రతిబింబము మిథ్యా రూపమైనదని యద్వైత విద్యాకారుల మతము.

ఇందు జీవత్రయ మంగీకరింప బడుటవలన ప్రతిబింబ జీవుడు మిథ్యా రూపుడైనను అవచ్చిన్న జీవుడు సత్యమైన వాడగుట ముక్తి బొందగలుగుట కుదురును.

అద్దము యెదుట గాన్పించు చుండుటవలన యుపాదా నాజ్ఞానము నశించుటవలన ప్రతిబింబభ్రమ (అధ్యాస) యెట్లు? అని యాశంకించి యద్దము యెదుట గాన్పించినందున సద్ద విషయక మగు నజ్ఞానము నశించినచు బింబమగు ముఖము సమీపమం దుండుటవలన విక్షేపాంశ నశించినందున విక్షేప శక్తితో కూడుకొనిన జ్ఞానమే ప్రతిబింబమున కుపాదాన కారణమని కొందరి మతము. విక్షేప శక్తితో కూడుకొనిన యజ్ఞానము ప్రతిబింబోపాదానముగాదు. ముందుగా సద్దము కన్పించుటవలన, పిమ్మట బింబసామీప్యమువలన ప్రతిబింబ కము లేకపోవుటచే విక్షేపాంశ నశించినదగుచుండగా ప్రతి బింబము గన్పింపక పోవలసి వచ్చును. కావున విక్షేపశక్తితో కూడుకొనిన మూలాజ్ఞానమే ప్రతిబింబోపాదానము. ఇట్లు

చెప్పిన దోషము సమానమే యనికాదు. ఏలనన బాహ్య విషయవృత్తులకు వానివాని విషయములతో కూడుకొనిన చైతన్యమునందు మూలాజ్ఞానావరణశక్తిని తీరస్కరించినను విక్షేప శక్త్యంతర నివర్తింపక పోవుట వలన దోష సామ్యము లేదు. అట్లయిన బింబమును తొలగించినప్పటికీ బ్రహ్మజ్ఞానము గలుగువరకు యుపాదానకారణ మున్నది. గాన ప్రతి బింబము భాసించవలెనని యాశంకించి బింబ సాన్నిధ్యరహిత మగు నద్దము మూలాజ్ఞానమును నివర్తింపజేయునదైనను స్వవిరుద్ధమగు నజ్ఞానకార్యమునుగూడ నివర్తింపజేయును.

### ౪ స్వస్మాధిష్ఠానవాదము

స్వప్నముగూడ యహంకారముచే కప్పబడిన నవస్థారహితమగు శుద్ధ చైతన్యమునందే యారోపింప బడుటవలన మూలాజ్ఞానమే యుపాదానకారణముగాగలది. ఆగనుకముగ (మధ్యయందు) వచ్చిన నిద్రాదులచే జనించుటవలన ప్రాతిభాసికము, బ్రహ్మజ్ఞానముచేతనే బాధింప దగినది. అట్లన జాగ్రత్తాలమున గోచరించుటలేదేల? అని ప్రశ్నించుకొని స్వప్నము బ్రహ్మజ్ఞానముచే బాధింపదగినదైనను జాగ్రత్తాలమున తిరోధానము నొందుచున్నది. నిద్రాది దోషసాన్నిధ్యము లేకపోవుటవలన. కావున జాగ్రత్తాలమున గాన్పింపదు, అని కొందరి మతము. మరికొందరు మెలకువ రాగానే స్వాప్తిక పదార్థము లన్నియు బాధింప బడుచున్నవను భాష్యమువల్లను జాగ్రత్తనందు స్వప్నము లేనిదగుటవలనను

స్వస్మాధ్యాసకు మేల్కొనుటయే నివర్తకమనిరి. బ్రహ్మజ్ఞానముకన్న వేరైన జ్ఞాననివర్త్యమగుటవలన ప్రాతిభాసిక మనిరి.

ఉపాదానాజ్ఞాన మున్నప్పటి భ్రమరూపమైన జాగ్రద్ జ్ఞానముచే స్వస్మభ్రమ, రజ్జువునందు గలిగిన దండమను భ్రమచే స్పృభ్రమ బాధింపబడినట్లు బాధింపబడును.

జాగ్రత్తాలమున భోగముల కలిగించు కర్మ విరమించిన దగుమండగా వ్యావహారిక మగు జగ జీవుల నావరించి మూలాజ్ఞానము యొక్క యవస్థా విశేషమగు నిద్ర స్వస్మ ప్రపంచమునకు యుపాదాన కారణమగుచున్నది. గాని మూలాజ్ఞానముగాదు. మరల జాగ్రత్తాలమునం దనుభవింప దగిన కర్మ ప్రేరేపించు వ్యావహారిక జీవస్వరూప జ్ఞానమువలన స్వప్నోపాదానమగు నిద్రారూపమైన యజ్ఞానము తొలంగుటవలన స్వస్మము నివృత్తియై చున్నదని కొందరి మతము.

అహంకారావృతమైనట్టిగాని, శుద్ధమైనట్టిగాని బ్రహ్మ యందు స్వస్మాధ్యాస కుదురదు. ఎందువలననగా సహంకారావృతమైన బ్రహ్మయందు దనిన నేను యేనుగును, లేక యేనుగు గలవాడనని ప్రకాశింప వలసివచ్చును. శుద్ధమైన బ్రహ్మయందనిన జీవసంబంధమునకు చక్షురాదీంద్రియవృత్తి యవసరము అని యాశంకించి యస్త్రశరణమునకు బాహ్య స్వాతంత్ర్యము లేకపోయినను (చక్షురాది వృత్త్యపేక్ష లేక ప్రకాశించుట) దేహములోపల స్వాతంత్ర్య ముండుటవలన. ఆ స్త్రశరణవృత్తి నిద్రాదోషముతో గూడుకొనినదై గోచరించి

నపుడు శుద్ధ చైతన్యమునందు దాని నావరించిన యవిద్యా పరిణామము స్వస్మాధ్యాస యని వివరణోపన్యాస కాగుల మతము యున్నది. ఇది దస్తావేజమునకు జీవునితో సాక్షాత్పంబంధ ముండుటవలన నింద్రియవృత్త్యపేక్ష లేదు.

కొందరు అవిద్యాప్రతిబింబమగు శుద్ధచైతన్యమునందే స్వస్మాధ్యాస యనిరి. శుద్ధచైతన్యము స్వయం ప్రకాశమా నముగాన అధ్యాసచు చక్షురాదీంద్రియ వృత్త్యపేక్ష లేకయే ప్రకాశింపజేయును.

అనాంకారముతో కూడుకొనిన చైతన్యమునందు స్వస్మాధ్యాస యయిన 'నేను ఏమియు' నను జ్ఞానము కలుగ నుపసరి వచ్చును. కాని యనాంకారాన్నిశ్చయైన ప్రతిబింబ చైతన్యమునందు గలుగుటవలన పైజెప్పిన దోషముని కవకాశము లేదు.

ఈప్రకారము స్వస్మాధ్యాస కాధారమునందలి మతభేదముల నిరూపించి శుక్తియందు నోచిన రజతమునకు (రజతాధ్యాసకు) గూడ నిట్లే చెప్పిరి.

గి. స్వప్న పదార్థానుభవవాదము

శుక్తి రజతాది స్థలములందు చాక్షుషానుభవము (కంటికి గన్పడుట) ప్రత్యక్షముగ గాని అధిష్ఠానము (అధారము) ద్వారాగాని సమర్థించ వచ్చును. కాని స్వప్నములో నోచుచిన గవాదుల యనుభవము యెట్లు సమర్థింప దగిన



దని యాశంక రాగా విచారింపబడు చున్నది. స్వస్థా వస్థ యందు చక్షు రాదీంద్రియములు యుండవు గావునను, స్వప్నములో నింద్రియకల్పన మంగీకరింపక పోవుటవలనను, చాక్షుషానుభవము భ్రమయే.

దృష్టి సృష్టివాదము (చూచునపుడే బాహ్యవస్తువు కల్పింప బడుచున్నదను వాదము) ననుసరించి చూచుకాలము ననే సృష్టి యనిన దృష్టి పూర్వము ఘటమునందు ఘటమను పదమున కర్థమగు వస్తువు లేనందున దాని సామీప్య (దగ్గరి) సంబంధము లేకపోవుటవలన స్వప్నము నందువలె జాగ్రత్తాలమునను చాక్షుషానుభవము భ్రమయే.

### ౩ దృష్టి సృష్టి కల్పక వాదము

ఈ దృష్టి సృష్టి వాదమునందు సమస్త జగత్తును కల్పించునది 'యసాధి' కూడుకొనిన యాత్మయా? ఉపాధి' కూడుకొనిన యాత్మయా' అని ప్రశ్నించుకొని మొదటి పక్షమున (నిరుపాధికమగు నాత్మ కల్పకమని యంగీకరించిన) ముక్తుమగూడ నిరుపాధికు డగుటవలన జగత్కల్పకుడు కావలయును. రెండవ పక్షమున ఉపాధియే సిద్ధించదని యాశంకించి యవిద్యా పరంపర సంగీకరించి కొందరు పూర్వ పూర్వా విద్యనే నావరింపబడిన యాత్మ తరువాతయైన యవిద్యా ప్రపంచమునకు కల్పక మనిరి.

కొంద రవిద్యాదులు స్వయముగా ననాదులు గాన నవిద్యాతిరిక్తమగు యాత్మయే కల్పకమని చెప్పిరి.

కొందరు దృష్టిరేఖ ప్రపంచ కల్పక మని దృష్టికంటె  
దృశ్యమునకు (కనబడుదానికి) భేదము చెప్పటకు ప్రమాణము  
లేకపోవుటవలన ననిరి.

దృష్టి సృష్టి వాదమునందు కల్పింబడిన జగత్తు  
కథాన కారణములు లేకపోవుటవలన భ్రాంతి కల్పితము  
కానప్పటికిని సకశద్విలక్షణ మగుటవలన జగత్కల్పన  
మిథ్యాకూపమైనదని కొందరి మతము.

2 మిథ్యయైనను వ్యవహారిక సత్యార్థక్రియాకారిత్య వాదము

దృష్టి సృష్టి వాదమునందును, సృష్టి దృష్టి వాదము  
నందును జగత్తునకు మిథ్యాత్వ మంగీరింప బడుటవలన  
మిథ్యయగు ప్రపంచమునకు వ్యవహార మెట్లని శంకించి స్వప్న  
మునందలి పదార్థములు మిథ్య యయినను స్వప్నకాలమున  
నెట్లు వ్యవహారయోగ్యములగుచున్నవో అట్లే జగత్తునందలి  
పదార్థములుగూడ నజ్ఞాన ముండునంతివరకు మిథ్యాకూప  
మైన వైనను వ్యవహారి యోగ్యములగుచున్నవని కొంద రనిరి.

కొందరు స్వప్నమునందు గాంచిన సర్పాదులవల్ల గలి  
గిన భయము వడకు మొదలగునవి మేల్కొనినపిమ్మటగూడ  
గనబడుచుండుటవలన వస్తువులకు వాని పనులకు (కార్యము  
లకు) సమానస్థితి యుండవలయు నని నియమము లే దనిరి.

ఇంటిలో భాగమున నున్నవారిచే ఘటాదులను చూడ  
దగిన ప్రకాశము గల ఇంటిలోని కకస్పాత్తుగా వచ్చిన పురు

ఘనిచే వారోపింపబడిన చీకటి యీ పురుషుని గూర్చి ఘటాదుల నావరించు టాదిగా గల వ్యవహారమునకు యోగ్యమగుచున్నది.

సత్య మనగా, వ్యవహార యోగ్య మని కాదు. అట్లైన వ్యవహారము లేని కాలమున ఘటాదు లసత్యములు కావలసి వచ్చును. కావున సత్య యైనను అసత్య యైనను ఆ వస్తువు (వ్యక్తి) ఉండుటయే. మిథ్యాకూప యైన యైనను వ్యవహార యోగ్య మగుటవలన నది కొందరి మతము.

అసత్య యైన పదార్థముగూడ వ్యవహార యోగ్యమైన ఎండమావులలోని నీటిచే దప్పి పీచుకానుట మొదలగు వ్యవహారము జరుగ వలయు నని యాశంకించి అచ్చట తోయత్వజాతి లేకపోవుటవలన వ్యవహార యోగ్యము కాదని తత్వశుద్ధికారులు చెప్పిరి. ఏల నన— ఎండ మావులయందు తోచిన జలము సంస్కారమువలన నైనది. అన్యథా ఖ్యాతి సంగీకరింపసండున తోయత్వజాతిని తలంపక నీరు కోరినవాడు ప్రవృత్తుడు కాదు గనుక తోయత్వజాతి మున్నది అయినను అధిష్ఠానజ్ఞానముచే జలమునకు గాధ (లేకపోవుట) గలగుట వలన వ్యవహార యోగ్యము కాలేదు.

౪ మిథ్యాత్వము మిథ్యయైనను ప్రపంచమిథ్యాత్వమునకు హాని లే దను వాదము.

మిథ్యాత్వము మిథ్యయైన జగత్తుకు సత్యత్వము వచ్చును. దానివలన నద్వైతమునకు భంగము వాటిల్లునని.

మధ్య మతానుసారులు చేసిన యాక్షేపముగల మైనది గాదు. ఏలనన జగత్తుతో సమానస్థితిగల మిధ్యాత్వము సత్యత్వమును త్రోసిపుచ్చునని అద్వైత దీపికాకారులు చెప్పిరి.

అ యోపాధికమగు జీవభేదముచే సుఖదుఃఖాదుల కలయిక (సాంకర్యము) లేకుండుటను నిర్ణయించుట

అచేతనమగు జగత్తు మిధ్యమైనను ముక్తి పొందదగు చేతనులగు జీవులకు మిధ్యాత్వము కుదురదు. గావున సుఖదుఃఖాది వైచిత్ర్యముచే భిన్నులగు జీవులచే బ్రహ్మకు సద్వ్యతీయత్వము (రెండవ వస్తువు గలిగియుండుట) రాదా యని ప్రశ్నించుకొని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

బ్రహ్మకు జీవునితో సద్వ్యతీయత్వము రాదు. జీవులకు పరస్పరభేదము లేకపోవుటవలన అట్లైన సుఖదుఃఖాది వైచిత్ర్య మెట్లు అని శంక రాగా యంతఃకరిణభేదముచే సుఖాది వైచిత్ర్యము కొందరు చెప్పిరి.

దీనిపై మరల యుపాధి భేదమున్నను, యుపాధిచే నావరింప బడిన సుఖదుఃఖాదుల క్వాశయాలగు జీవుల కభేదము చెప్పుట వలన సుఖదుఃఖాది నిర్ణయ మెట్లని శంక రాగా కొందరు, శ్రుతియందు సుఖదుఃఖాదు లన్నియు అంతఃకరిణధర్మములని చెప్పబడుటవలన జీవుడు (అత్మ) ఉవాసీను డని జెప్పబడుటవలనను యుపాధియగు యంతఃకరిణ భేదముచే సుఖదుఃఖాది వైచిత్ర్యము కుదురు ననిరి.

అట్లైన ననంగాత్మకు (సంబంధములేని ఆత్మకు) నేను సుఖము గలవాడ నను యనుభవ స్వాన్ని శంకరాగా భయపడ నవసరము లేని త్రాటియందు భయంకర మైన సర్వ తాదాత్మ్యము నారోపించుటచేత ఇది భయంకరముగానున్న దని యెట్లు అభిమానించుచున్నాడో అట్లే యసంగాత్మయందు భోక్తయగు అనుభవించువాడు అహంకార తాదాత్మ్యముచే భోక్తృత్వాభిమానము కుదురు ననిరి.

ఒడమగు యస్తోకరణమునకు భోక్తృత్వము కుదురదు కావున యస్తోకారణాదులం దారోపింప బడిన చిదాభానుడు బంధాదుల కాశ్రయమనియు అస్తోకరణ భేదముచే సుఖదుఃఖాది భేదముల నిర్ణయమని కొంద రనిరి.

జపాకుసుమ పుష్పసమీపమం దుండుటవల్ల స్పృటికము నం దెఱ్ఱతనమువలె భోక్తయగు నస్తోకరణ సమీపమం దుండుటవలన శుద్ధమైనయాత్మయందు భోక్తృత్వమారోపింప బడుచున్నది. అందువల్ల బ్రహ్మ యొక్క-టియయ్యి యుపాధి భేదమువలన సుఖాది వ్యవస్థ (విభాగము) యని కొంద రనిరి.

ఆశ్రయ భేదమువలన విరుద్ధ ధర్మవిభాగము గలిగినను ఉపాధిభేదముచే శుద్ధబ్రహ్మయందే భేదము చెప్ప వచ్చును. అద్దము మొదలగు వానియందలి ప్రతీనింబము లాశ్రయభేదముచే వేరువేరుగా గోచరించునట్లని కొందరి యభిప్రాయము.

౧౦ జీవుల కన్యోన్య సుఖదుఃఖాదులచింత లేకుండుటకు

తగిన యుపాధి నిరూపణము

ఈప్రకారము సుఖదుఃఖాది విభాగ నిర్ణయము కుదురు

నని చెప్పి, జీవులకు పరస్పర సుఖదుఃఖాదిచింతన లేకుండుటకు గల యుపాధి యేది యని విచారింపబడుచున్నది.

చేతులు మొదలగు అవయవములును భోగాశ్రయములు గావున వానిభేదముచే గూడ సుఖదుఃఖాది చింతన లేకుండుటకు కారణము కావలెను. కాని అది ఇష్టము కాదు. అట్లైనయెడల కాలియందు గ్రుచ్చుకొనిన ముల్లును తీసివేయుటకు చేయి ప్రవర్తింపగూడదు. హస్తముచే ఛేదింపబడినజీవుని బాధ గోచరించదు గనుక. అనిన అట్లు కా దని చెప్పబడుచున్నది.

హస్తావచ్ఛిన్నమగు (చేతిచే ఛేదించిన) ఆత్మ యా బాధను చింతించక పోయినను అవయవావయవు లగు పాద శరీరముల కభేద మగుటవలన పాదమునందు బాధ గలవాడనని శరీరముచే ఛేదించ బడిన ఆత్మకు చింతన గలుగుట వలన హస్తవ్యాపారము గలుగు చున్న దని కొందరు, శరీరభేదము, మనోభేదము ననుసరించియు, అజ్ఞానభేదముచే ననియు, కొందరు చెప్పిరి.

అందువలన జడరూపమైన జగత్తు మిథ్య యగుటవలన జీవులకు బ్రహ్మభేదము చెప్పుటవలన నేదాంతము లన్నియును బ్రహ్మయందే సమన్వయ మగుచున్న వని చెప్పడ మైనది.

## ప్రతీయ స్తబకము

౧ కర్మలకు విద్యోపయోగ విధమును జెప్పు వాదము

ప్రథమ స్తబకమునకు నేదాంతముల కన్నిటికి నన్నిటియ బ్రహ్మజుండే తాత్పర్య మనియు, రెండవ స్తబకమున నవిరోధ నిరూపణము జేసి అట్టి బ్రహ్మప్రాప్తికి జ్ఞానమే పరమ సాధనముగాని ఇతరకర్మములు గానని చెప్పిన స్మృతియందు కర్మచే జనకాదులు ముక్తిబొందనట్లు స్మరింప బడుటవలన కర్మచేగూడ బ్రహ్మప్రాప్తి గలదని అశించి కంఠమువందలి యాభరణములు మరచిన వానికి సమాపమునందున్నను లేదజ్ఞానమే పోయిన దనుకొనుటకు కారణములు నిత్యసిద్ధ మగు బ్రహ్మ అజ్ఞానవశమున సిద్ధము గానట్లు గోచరించుట వలన, అజ్ఞాన నాశమే బ్రహ్మప్రాప్తికి హేతువుగుటవలన జ్ఞానమే బ్రహ్మప్రాప్తి కుపకరించునుగాని కర్మగాదు. స్మృతి వాక్యము కర్మజ్ఞానమునకు పరమగా సాధనముగుటవలన విరోధము లేదు.

ఇక కర్మ ఎక్కడ యుపయోగ పడు నని సోశయుము రాగా వాచస్పతీనుశ్రులు బ్రహ్మను తెలిసికొనవలె నను ఇచ్చ (కోరిక) గలుగుట కుపయోగ పడునని, జ్ఞానమున కుపయోగ పడునని వివరించుసారులును చెప్పిరి.

౨ ఆశ్రమవిధులే విద్యోపయోగ మను వాదము

కొండకు బ్రహ్మచర్యాద్యాశ్రమ కర్మలే విద్యోప

యోగములుగాని విధురాదులచే యనుష్ఠింపబడిన కర్మలు గావనిరి.

మరికొందరు కల్పతరువులో చెప్పబడినట్లు విధురాది కృతకకర్మలను జ్ఞాన సాధనములని చెప్పిరి.

నిత్యకర్మల వలన సాపములు పోవునని సుతీచెప్పట వలన సాపములు పోగొట్టుటయే జ్ఞానకారణముగాన నిత్య కర్మలే జ్ఞానసాధనములని కొందఱు మతము.

కామ్యాశ్రమ కర్మలు ఫలాభిసంధుల బట్టి భేదించును. కావున ఫలాపేక్ష లేక చేసిన యుగాదులును గానహేతువు లగునని కొందఱు రనిరి.

### 3 సన్యాసమునకు విద్యోపయోగ వాదము

సన్యాసము ఎట్లు జ్ఞానమున కుపకరించుచున్నదని ప్రశ్నింపఁకొని కర్మలచే పోగొట్టబడని సాపముల పోగొట్టుట ద్వారా (చిత్తగుడ్డి గలిగిండుల ద్వారా) జ్ఞానోప యోగ మని కొందఱి అభిప్రాయము. కొందఱు సన్యాసము జ్ఞాన సాధనములగు శ్రవణములలో యొకటిగా జెప్పబడుటవలన శ్రవణోప యోగముద్వారా జ్ఞానమున కుపకరించు ననిరి.

విత్తేపములు మనస్సు నిశ్చలముగాకున్న గాని లోపిం పవు. కావున సన్యాసము సర్వవిత్తేపములను త్రోసిపుచ్చుట ద్వారా జ్ఞానోప యోగమని కొందఱు రనిరి.

సన్యాసమును స్వీకరించుటకు త్రైవర్ణికులకు (బ్రాహ్మణ క్షత్రియ వైశ్యులకు) అధికారియు గలదని కొందఱును, సుతీ



యందు బ్రాహ్మణులకే అధికారము కన్పించుటవలన బ్రాహ్మణులకే సన్న్యాసాధికారమని కొందరును జెప్పిరి.

### ౪ శ్రవణాధికార వాదము

శ్రవణమునందు సర్వసంగ పరిత్యాగులగుట వలన వ్యాపారాంతర రహితులగు సన్న్యాసులకే ముఖ్యాధి కారము గలదు. ఇతరులు వ్యాపారాంతర మగునగుటవలన గాఢాధి కాకులే. వారిచే చేయబడిన శ్రవణము జన్మాంతరమున జ్ఞానమును గలుగజేయును.

గీ. అముఖ్యాధికారిచే చేయబడిన శ్రవణము జన్మాంతరీయ  
జ్ఞానోపయోగమను వాదము

శ్రవణముచేత నగు ఫలము విచారకాలమునందే గలుగును గనుకను, కర్మాదులువలె శ్రవణము అపూర్వమును పుట్టించునది గాదు కావునను శ్రవణము జన్మాంతరమందు జ్ఞానమొసంగు నని చెప్పుట కుదురదు. అపూర్వమును పుట్టించుటకు అంగసంపత్తి యవసరము. శ్రవణమునం దట్టి యంగములు లేవుగావున అపూర్వము పుట్టదు. అందువలన జన్మాంతరమందు ఫలమునిచ్చుట కుదురదని యాశంక రాగా విచారింప బడుచున్నది. అముఖ్యాధికారికి తెలిసికొనవలెనను యిచ్చ గలుగుటకు కారణభూతమైన యజ్ఞాది కర్మలవల్ల గలిగిన యపూర్వమే జ్ఞానపర్యంతము వ్యాపించును. కావున యే యపూర్వమువల్ల గలిగిన వివిధమ (తెలిసికొనవలయు

నను కోరిక) శ్రవణమునందు ప్రవర్తింప జేసినచో నద్దయో  
జ్ఞానపర్యంతము వ్యాపించును. అందువలన శ్రవణమున  
కదృష్టకల్పనము లేకపోయిన దనుదోషము లేదు. అని కొండరి  
యభిప్రాయము.

బ్రహ్మ జ్ఞానముగలుగు పర్యంతము మరలమరలచేసిన  
శ్రవణము నియమ రూపముగు యదృష్టమును పుట్టించును.  
అందువలన జన్మాంతరమందు జ్ఞానము గలిగించుటలో విరో  
ధము లేదని వివరణాచార్యుల మతమై యున్నది.

కొందరు భక్తితో గూడుకొనినటువంటిన్ని, గురు  
శుశ్రూషచే బొందబడినటువంటి వేదాంత శ్రవణముచే  
ఎనుబడి కృచ్ఛము లాచరించిన ఫలమువచ్చునని స్మృతియం  
దుండుటవలన ప్రతిదిన మాచరించిన శ్రవణ మపూర్వద్వారా  
జన్మాంతరమందు జ్ఞానము గలిగించు ననిది. ఎట్లని అగ్ని  
నిమిత్తమైన యాధానమునకు పురుష సంస్కారములందు  
పరిగిణింపబడుటవలన పురుషార్థత్వమెట్లో అట్లే దృష్టఫలము  
గల శ్రవణముగూడ ప్రతిదినము చేయవలె నను వాక్యముచే  
నదృష్టఫలముగూడ గలది.

౬ నిర్గుణ మైన యాత్మకు ఉపాసింప దగియుండుటను  
జెప్పు వాదము

విద్యారణ్యులు ఆత్మవిద్యయందు శ్రవణమువలె నిర్గు  
ణోపాసనగూడ యుపకారక మని చెప్పిరి.

## ౨ బ్రహ్మ సాక్షాత్కార కారణ వాదము

బ్రహ్మ సాక్షాత్కారమునందు సాధనముల గొన్నిటిని జెప్పి ముఖ్యసాధనము నిర్ణయింప బడుచున్నది. బ్రహ్మసాక్షాత్కారమునకు విధులునకు భార్యారహితమునకు) స్త్రీప్రత్యక్ష విషయమైన మరలమరల చేయుబడిన స్త్రీసంబంధముగల పంచరణ యెట్లుసాధనమో, అట్లే బ్రహ్మవిషయక జ్ఞానపరంపర సాధన మనిరి.

మరికొందరు బ్రహ్మ సాక్షాత్కారమునకు మున్నగు కారణమనియు, ప్రసంగాభ్యాసము (జ్ఞానాప్రసంగి) పరంపరా సాధనమనియు చెప్పిరి.

మరికొందరు మహావాక్య విచారణయే బ్రహ్మ సాక్షాత్కార హేతు వనియు, శ్రుతియందు మనస్సుకూడ బ్రహ్మను తెలిసికొనిలేదనియు, మనస్సు నాక్షాత్కారమునకు సాధారణ హేతువనియు, బ్రహ్మ యుపసంహరణ మనియు జెప్పిరి.

## ౩ శాఖాపరోక్ష వాదము

శబ్దము పరోక్షజ్ఞానమును గలుగజేయునది గావున అపరోక్షజ్ఞానము నెట్లు గలిగించునని శంకించి స్వయముగా పరోక్షజ్ఞానమును గలిగించునదిగాకపోయినను అన్నియుండు ప్రేల్చబడిన వావ్రము అపూర్వమును వలె భావనాతీతముగా గలదై శబ్దమపరోక్షజ్ఞానమునుకూడ గలిగించును.

అట్లుగానిచో పరోక్షజ్ఞానముచే నపరోక్షభ్రమ నశించనిచో మోక్షము లేకపోవలసి వచ్చునని కొంద రనిరి.

నిరంతర భావమువల్ల మనస్సు అస్థిరమై కృతజ్ఞుడై  
సాక్షాత్కారమువలె నిరంతర నిత్యముగా గూర్చుకొనిన  
వాక్యమువల్ల బ్రహ్మచక్షురముగా మారుచున్నది. ఇంద్ర  
యభినుతయై యున్నది.

కొందరు బ్రహ్మ ఎప్పుడును అపరోక్షమే కావున  
బ్రహ్మవిషయమును వాక్యములచే పుట్టిన జ్ఞానముపరోక్ష  
మేయై నది.

అద్వైత విద్యాచార్యులు స్పష్టముగా చెలి వ్రూపమే  
అపరోక్షము. అయ్యది యొక బ్రహ్మతనచే యున్నది.  
ఇతరములు విషయములందు గొణముగా నున్నది. (విషయ  
ములు బ్రహ్మకడము లగుటవలన.

### ౯ అజ్ఞాన నివర్తక వాదము

ఘటాదులు విషయముగాగల చాక్షుషవృత్తిచేతను,  
ఘటాదులు కాధారిమగు బ్రహ్మచేతనముయొక్క ఆభేద  
నా సాక్షాత్కరియవలెనను బ్రహ్మ నావలించిన మూలాజ్ఞానము  
యేల నిష్క్రిందింపబడినది? ఘటాదావృత్తికావృత్తి వృత్తసంప  
దిదంశయందు మూలాజ్ఞానముతో బాటు సమానముగా  
విషయ మగుచున్నదిగాని యాసంకరాగా సమాధానము  
చెప్పబడు చున్నది.

చాక్షుషమగు వృత్తి సతన్యము విషయముగా గలది  
గాను. ఈకన్న చేతన్యమును జూడదని శ్రుతి జెప్పుటవలన

కొందరు, ఘటాది చాక్షుషవృత్తి చైతన్యము విషయముగా గలది కావచ్చును; కాని బ్రహ్మనావరించియున్న మూలాజ్ఞానమును నివృత్తి చేయు జాలదు. శ్రవణము (విచారణ) తో గూడుకొనిన వేదాంత వాక్యమువల్ల గలిగిన జ్ఞానము బ్రహ్మ నావరించిన మూలాజ్ఞాన నివృత్తి హేతువగు ననిరి.

ప్రత్యగ్బ్రహ్మభేదము విషయముగాగల తత్త్వమసాదృశి వాక్యమువల్ల కలిగిన వృత్తిపదార్థ వివేచనతో గూడుకొనిన స్వరూప సంబంధముచే బ్రహ్మ భిన్నముగ గోచరించు మూలాజ్ఞానమును నివర్తింపజేయును గాని చాక్షుషవృత్తి కాదని కొంద రనిరి.

ప్రత్యగభిన్న బ్రహ్మకారాకారితనైన వృత్తి తనకు కారణమగు యవిద్య నెట్లు నివర్తింపజేయునని యాశంకించి వేణువు (వెనుగు) నందు బుట్టిన యగ్ని వేణువు నెట్లు దహించు చున్నదో యట్లే అవిద్యయందు బుట్టిన వృత్తి యవిద్యను దహించునని కొందరి మతము.

౧౦ బ్రహ్మకార వృత్తినాశక వాదము

అవిద్యా నివర్తికమును, బ్రజాన కార్యమునగు వృత్తి! దేనివలన నిన్వృత్తి? వృత్త్యంతరముచే ననిన అనవస్థాదోషము వచ్చునుగదా యని సంశయము రాగా మూడు యుదాహరణ మొలచే సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

నీటిలో కలుప బడిన చిళ్ళగింజగంధము (కరక రజము) నీటియందలి బురదను నివర్తింపజేసి తానుగూడ యెల్లునివృత్తి

జెందునో, అగ్ని యే ప్రకారముగా గడ్డిని తగులబెట్టి తాను గూడ శనించునో అట్లే వృత్తి తత్కారముగు నవిద్యను నశింపజేయునని కొందరనిరి. (కాలిదాసుము పైబడిన నీటిబిందువు దానియందలి బూడిదను పోగొట్టి తానుగూడ నశించునట్లు)

కాలాదృష్టాది కారణాంతరములవల్ల పైజెప్పినవి గలుగుచుండునని జైషమ్యము నాశంకించి ప్రత్యక్షమైన బ్రహ్మయే యజ్ఞానమును, దాని కార్యమును, వృత్తిని సూర్యకీరణము సూర్యకాంతమునదావారా గడ్డిని తగులబెట్టినట్లు నశింపజేయుచు గావున ద్వైతాపత్తి రాదని కొందరి మతము.

జ్ఞానమువలన కార్యసహితమైన యజ్ఞానము నశింపదు. అట్లయిన ప్రాకరభముగూడ నశించును. దానిచే జీవన్ముక్తి లేక పోవలసి వచ్చును. అందువలన జ్ఞాన మజ్ఞానమాత్రమునే నశింపజేయును. ప్రపంచ ముపాదాన నాశముచే నశించును. ఉపాదాన రహితముగు కార్యముండదు గావున జీవన్ముక్తి సిద్ధి కొరకు ప్రాకరభ కర్మచే నా శరీర కారణ మగు నవిద్యాలేశము ప్రతిబద్ధమగును. అందువలన జీవన్ముక్తి సిద్ధిచునని కొంద రభిప్రాయ పడిరి.

## చతుర్థ స్తబకము

### ౧ అవిద్యాలేశ వాదము

పూర్వస్తబకమునందు ముక్తిసాధన నిరూపణము జేసి  
ఫలనిరూపణము జేయుటకుగాను జీవన్ముక్తిని సిద్ధింపజేయు  
నవిద్యా లేశమును గూర్చి విచారింపబడుచున్నది.

కొందరు జ్ఞానమువలన నవిద్యయొక్క యావరణ  
శక్తియే నశించును. ఏదేమికి ప్రారబ్ధముచే బ్రహ్మదమగుట  
వలన నశింపదు. అనే అవిద్యాలేశమని చెప్పబడుచున్నది.

సర్వజ్ఞాత్మియునులు బ్రహ్మజ్ఞానముచే జ్ఞాన విరోధి  
యగు సహజము లేశముగూడ యుండుట నుద్దేశము. అట్ల  
విద్యా లేశము అంగీకరించిన తర్వాత జ్ఞానాంతర్యుత్పన్నము  
చేయఁబడినప్పుడు. కావున జ్ఞానముచే జ్ఞానము సకార్య  
ముగ నశించుననియు, 'అస్య జ్ఞానం చిర' మనుస్మృతి  
యాత్మజ్ఞానప్రశంసను జెప్పినదిగాని జ్ఞానముక్తిగాదు తాత్ప  
ర్యము లేనిదిగుటవలన అర్థవాదచూరమునది.

### ౨ అవిద్యానివృత్తి స్వరూప వాదము

బ్రహ్మసిద్ధికారులు మొదలుగుచూచు నిత్యసిద్ధమగు  
బ్రహ్మ కసత్యమును కలిగించెడి యవిద్య లేదు. అవిద్యా  
నివృత్తి గమనగా బ్రహ్మస్వరూపమే యనిరి.

ఆనందబోధాచార్యులు. అవిద్యానివృత్తి గూర్మకంట  
వేరైనది. అవిద్య సత్తని అంగీకరించిన ద్వైతము స్వీకరించి

నట్లగును. జ్ఞాన నివర్త్యమగుటవలన నసత్తుగాదు. విరోధము వలన నదసత్తుగాదు. అనిర్వచనీయమగు యపాధి అజ్ఞానము నాపాదించును గావున ముక్తియందుచు అనుపరింపవలసి యుండును గాన ననిర్వాచ్యముగాదు. వీని కన్నిటికి భిన్నమైన దనిరి. అద్వైత బోధాచార్యులు యవిద్య యనిర్వచనీయమే అయినను అవిద్యాతేజప్రశక్తి లే దనిరి. జ్ఞానకాలమునం దవిద్య నివృత్తి జెందుచున్న దనియు, అది క్షణికము, భావ వికార మనిరి.

### 3 ముక్తి స్వరూప వాదము

అవిద్యానివృత్తి క్షణిక మని చెప్పిన మోక్షము స్థిరమైన పురుషార్థము కాకపోవలసి వచ్చును. అని యాశంకించి అవిద్యా నివృత్తియే పురుషార్థముగాదు. ఏలనన సుఖదుఃఖములలో యే యొకటియు లేదుగావున. కాని అభిండానందా విర్భావము సరిసారదుఃఖవిनाశము, పురుషార్థముగా జెప్పబడుచున్నది. దాని కుపయోగముగ నవిద్యానివృత్తి తత్త్వజ్ఞానముచే సాధింపబడుచున్నది.

చిత్సుఖాచార్యులు దుఃఖాభావమే పురుషార్థముగాదు దుఃఖాభావము స్వరూపసుఖసాక్షాత్కారమునకు ప్రతిబుధకమగుటవలన సుఖశేషము గలది. అందువలన స్వరూపసుఖమే పరమపురుషార్థ మనిరి.



౪ బ్రహ్మానందము పొందబడునదను వాదము

ఆనందము బ్రహ్మరూపమగుట నిత్యసిద్ధమగుచుండ నయ్యది జ్ఞానఫలమని యెట్లుచెప్పట యని యశంఃించి ఆనందము నిత్యసిద్ధమైనను అవిద్యవలన తిరోభూతమైనదై అశాననాశానంతరము పొందబడినదివలె యుండుట వలన కంఠమునందలి యాభరణము వలె బ్రహ్మానందము పొంద బడుచున్న దనుట గౌణమే.

సంసారదశయం దానందము లేదు. ప్రకాశించుట లేదను వ్యవహారమువలన ఆవరణము చేతనైన బొందబడక పోవుట యనునది ఆరోపింపబడుచున్నది. విద్యచే నావరణ తొలగిన దగుచుండగా నానందము ప్రాప్తించుచున్నది. కావున ప్రాప్తించక పోవుట, ప్రాప్తించుట యనునవి ముఖ్యములేగాని గౌణములు గావని కొందరి మతము.

సంసారదశయం దానంద మావరింపబడి యుండుట వలన పరోక్షముగ నున్నది. ఆవరణభంగముచే నపరోక్ష మగుటవలన పురుషార్థ మగుచున్నది. సంసార దశయం దానందమునకు స్వరూపజ్ఞానముతో నపరోక్షత యున్నది స్వరూప జ్ఞానాభిన్నము గనుక యని చెప్పగూడదు. వ్యవహార కాలమందలి ఆనందపరోక్షత కనుకూల మగు చైతన్య భేదమే యపరోక్షత యనిన యెస వైశిష్ట్యము కుదురును. అనావృతమైన చైతన్యభేదమే యపరోక్షత యని జెప్ప బడును, సంసారదశయం దనావృత చైతన్యపరోక్షత లేదు గాన దోషము లేదని కొంద రనిరి.

చైతన్యనందముల భేద మజ్ఞాన కల్పితము. కావున నజ్ఞాననాశము కాగా చైతన్యనందముల యేకత్వమే అపరోక్షతయని కొంద రనిరి.

### గ. ముక్తునికి బ్రహ్మ భావము

జ్ఞానఫలప్రాప్తి నిర్ణయించి పొందదగిన స్వరూపనిరయము చేయబడుచున్నది. ఇందు ముందుగా యేకజీవవాదానుసారముగా సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. ఏకజీవవాదమునందు ఒక్కజీవుని యజ్ఞానముచే కల్పింపబడిన జీవేశ్వర విభాగము మొదలగు సమస్త ప్రపంచమును జ్ఞానోదయము కాగానే నశించుటవలన నిర్విశేషమగు చైతన్యరూపమున నుండును.

నానాజీవ వాదమునందును, మాయాప్రతిబింబ మిశ్వరుడను మతమందును అవిద్యా ప్రతిబింబమగు జీవున కుపాధినాశముకాగా ప్రతిబింబాంతరమగు ఈశ్వరత్వము కుమరదుగావున బింబమగు చైతన్యరూపు డగును.

అవిద్య యందుగాని, అంతఃకరణ మందుగాని, చైతన్య ప్రతిబింబము జీవుడు బింబమైనవా డీశ్వరుడను మతమందు సర్వము; త్రి పర్యంతము పరమేశ్వరరూపమున నుండు రని అంగీకరింప బడుచున్నది. అనేక దర్పణములందు ప్రతిబింబించిన ముఖము ఒక ఆద్దము నశించినపుడు ఇతర ప్రతిబింబములకు బింబభూతమై యుండునుగాని, శుద్ధముగా నుండదు. జ్ఞానమున కీశ్వరభావ మొందుటయే ఫలమనిన నదిగూడ

దహరా ద్యుపాసనా విశేషమేయగు జ్ఞానముచే నజ్ఞానము  
నివృత్తికాగా ఆసన్నప్రాప్తియే ఫలముగా గలదగుటవలన  
జ్ఞానము దహరాయులకంటె వేరైనది.

ముక్తుడు కూడ యెల్లరు ముక్తి నొందువరకు యీశ్వర  
భావమునొంది యుండు నను నది అజ్ఞాన జీవులవృత్తిచేతనే  
గాని యథార్థముగా సర్వధర్మ రహితమైన నిత్యశుద్ధబుద్ధ  
ముక్తస్వభావంబగు సచ్చిదానందాద్వయమునకు రసబ్రహ్మ  
స్వరూపస్థితయే ముక్తియని నిర్ణయింపబడినది,

సమాప్తము

సాధన గ్రంథ మండలి, తెనాలి.

( స్థాపితము - 1915 )

పోషక పదము

మహారాజ పోషకులు

శ్రీ జిడ్డు లింగయ్యగారు, బందరు.

,, ఈడర వెంకటరావు పంతులుగారు, ఏలూరు.

,, బొంగరాల వీరాస్వామి నాయుడు గారు తెనాలి

రాజపోషకులు

శ్రీ రూపాకుల శివరామగారు, కలకత్తా.

,, పాలుట్ల పాలంకయ్యగారు, గుంటూరు.

,, యస్. కె. ప్రకాశరావుగారు, తెనాలి.

,, స్థానం నరసింహారావుగారు, తెనాలి.

,, పులిపాటి వెంకటేశ్వర్లుగారు, తెనాలి.

,, వేనేపూడి వెంకట రమణమూర్తిగారు, కంభం

,, బొంతా సత్యనారాయణ, సోదరులు, తెనాలి.

,, వేజల్ల రాఘవయ్యచౌదరిగారు, జూపూడి.

,, కలగర నాగభూషణచౌదరిగారు, ఏలూరు

పోషకులు

శ్రీ ప్రభల వీరరాఘవులు గారు, తెనాలి.

,, నేతె హరినారాయణగారు, తెనాలి.

,, పోతుకూచి సుబ్బాబ్బశాస్త్రిగారు, చావలి.

,, తిప్పరమల్లు శ్రీరాములుగారు, తెనాలి.

,, ఘట్టి జగన్నాథంగారు, తెనాలి.

,, దుగ్గిరాల సూర్యనారాయణమూర్తిగారు, తెనాలి.

,, పులిపాటి లక్ష్మీనారాయణగారు, తెనాలి.

,, దేవభక్తుని రత్నయ్యగారు, తెనాలి.

,, పరిమి వెంకట సుబ్బారావుగారు ,

,, గట్టి లక్ష్మీ నరసింహ శాస్త్రిగారు ,

,, జయంతె బుచ్చిరామయ్య శర్మ గారు ముక్తేశ్వరము

,, పోలిశెట్టి సోమసుందరంగారు, గుంటూరు.

## సభ్యులు

- శ్రీ కోటంరాజు కృష్ణారావు గారు, తెనాలి.  
 ,, యాబలూరి ఆదినారాయణశర్మ , తెనాలి  
 ,, ఖండిక సాంబయ్య. , తెనాలి.  
 ,, ఎమ్మబొట్ల సుబ్రహ్మణ్యశాస్త్రి, తెనాలి.  
 ,, వెంపటి సూర్యనారాయణగారు,  
 ,, ముక్కామల వెంకటాచలపతిరావుగారు, తెనాలి.  
 ,, ఎనిమిది ఎచ్చయ్యగారు, ఇంకోలు.  
 ,, ఈదర సూరయ్యగారు, అయితానగరం.  
 ,, ఇసుకపల్లి వెంకట సుబ్రహ్మణ్యశాస్త్రిగారు, గార్లపాడు.  
 ,, కోగంటి తిరుపతయ్యగారు, తెనాలి.  
 ,, గాడేపల్లి వెంకటసుబ్బారావుగారు, తెనాలి.  
 ,, మట్టిగుంట వీరభద్రరావుగారు, తెనాలి.  
 ,, సిరిపురపు శ్రీరామయ్యగారు, ,,  
 ,, దోనేపూడి సుబ్రహ్మణ్యముగారు, ,,  
 ,, బలిజేపల్లి చలపతిరావుగారు, ,,  
 ,, అన్నదానం శివరామమూర్తిగారు, ,,  
 ,, పత్రి సూర్యనారాయణగారు, ,,  
 ,, మాదిరాజు రామదాసుగారు, ,,  
 ,, అన్నంరాజు మాధవరావుగారు, ,,  
 ,, ముదిగొండ మృత్యుంజయుడుగారు, ,,  
 ,, ధారా సీతారామకృష్ణయ్యగారు, ,,  
 ,, పన్నాల లక్ష్మీనరసింహముగారు, గుంటూరు.  
 ,, గొల్లి పళ్ళయ్యపంతులుగారు, గంగలకుంట్ల (అగ్రహారం)  
 ,, ఉపద్రష్ట వెంకట్రావుగారు, బిలానపూర్.  
 ,, యశ. వి. వెంకటరమణయ్యగారు, మైసూరు.  
 ,, తాడేపల్లి తేకవశాస్త్రిగారు, తెనాలి.  
 ,, గవిని శాయన్నగారు, జంపని.  
 ,, రామచంద్రుని నరసింహారావుగారు, తెనాలి.  
 ,, కాజ వెంకట జగన్నాథరావు గారు ,,  
 ,, ప్రొఫెసరు సారథీపెన్ ,,  
 ,, పుచ్చా శివరామకృష్ణయ్యగారు బందరు  
 ,, పసిపాటి సత్యనారాయణ , రేపల్లె

- శ్రీ మద్వింశతి బ్రహ్మయన్త్రగారు అయినవెల్లి  
 ,, అల్లవరపు అన్నప్పగారు, ముక్తిశ్వరం  
 ,, కోడూరి సుబ్బారావుగారు, ,,  
 ,, వెదుళ్ళపల్లి సత్యనారాయణమూర్తిగారు, కొత్తపూరు (జగ  
 న్నాథపురం)  
 ,, అంకం బ్రహ్మాదుగారు, తేత్తరమూడి  
 ,, నలాది బాపయ్యగారు, అనాతవరం  
 ,, మంఛా సుబ్బారావుగారు, అమలాపురం  
 ,, యం. వి. సుబ్బారావుగారు, ,,  
 ,, తాతా కామేశ్వరశర్మగారు, గంగలకుంట్ల (ఆగ్రహారం)  
 ,, బులుసు పాపయ్యశాస్త్రిగారు, రాజమండ్రి  
 ,, బులుసు సత్యనారాయణగారు  
 ,, శ్రీవాడి రామయ్యగారు, కాకినాడ  
 ,, బులుసు వేంకటేశ్వరుగారు,  
 ,, చెరువు శివరామకృష్ణశాస్త్రిగారు, విజయవాడ  
 ,, యన్. శివరామకృష్ణశాస్త్రి, తెనాలి

---

\* రూపాయిలోపు ఆరరులు వి. సి. గా పంపబడవు.  
 ౧ రూపాయలనుండి ఆరరుకు పోస్తున్నట్లు ఉచితము

## 1947 సం. ప్రచురణలు

1. భగవద్గ్రంథాన్ని పరిశీలించుములు	0- 4-0
2. సరసదాసు కీర్తనలు	0-10
3. హరినామ మహిమా శతకము	0- -
4. సప్త మహావ్రతములు	0
5. ఈశ్వర సాత్కారార్థము—నామోజపము	( 5
6. శ్రీ సీతారామ శతకము	0- 2
7. శ్రీ సామంతము	0-12
8. భగవత ఆధారమున ( శ్రీవల్ల సాదాచిత్రములు )	2- 0-
9. శ్రీ శ్రీపురాంతకీర్తన శతకము	0- 4

## 1948 సం. ప్రచురణలు

1. శ్రీ త్యాగరాజ చరిత్ర	0- 4
2. పరమ సాధన	0-12
3. శ్రీ కాళిహస్తీశ్వర శతకము	0- 5
4. ఆశ్విన మాహాత్మ్యము	2- 0
5. భారతీయ తత్వ శాస్త్రము	2- 1

## 1949 సం. ప్రచురణలు

1. శ్రీరామ పూజావిధానము	0-1-
2. బదరీయూత్ర (సచిత్రము)	1-0
3. కల్యాణ గుంజము	1-4
4. సిద్ధాంత కల్పవల్లి	1-0

రాజావృందవి :—

1. అష్టాదశశ్లోక గీత. 2. మానవ ధర్మము. 3. జడభరతి











